

جاء الحق زبون الباطل ان الباطل كان زهوقا

الحمد لله رب العالمين تصنیف تاج العالمین عمدة المشككين



نعمانی بن زیاد الان شیعہ بہا روج کلار علی و شیخ اکبر علی جبران عیسوی ضلع اروا

در طبع قیصری آباد مجاہد پندریہ بہا ہمام عبد اللطیف طبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي حَقَّقَ لَنَا حَقِيقَةَ الْاِيْمَانِ وَوَفَّقَنَا بِاَقْدَارِهِ بِالسَّانِ وَتَصَدَّقَ بِقِيَمِ
بِالْفَلَوْبِ الْجَنَانِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلٰی مَنْ شَاءَ الدِّبْنِ فِي الْبُكَوَادِي
وَالْعَمَلِ اَسَسَ بِلِيَانِهِ بِالْعَفَايِدِ الْحَقْلَةِ بِحَسَنِ الدَّلَائِلِ وَالْبُرْهَانِ
وَعَلَى اللَّهِ وَاصْحَابِهِ الَّذِينَ هُمْ بِكَ لَوْ لَجَّهْلُكُمْ فِي مَقْطَعِ حَبَابِلِ الشَّرِكِ
وَالطُّغْيَانِ وَاعْلَاءِ كَلِمَةِ التَّقْوَى حَيْثُ وَالْاِيْمَانِ *

اما بعد حمد و صلوٰۃ کے کتاب ہے ابو محمد بن المنقر الی اللہ الاصل محمد بن حسن
الحسنی الحسنی نسباً و الحنفی مذہباً و القادری النقشبندی طریقتی کہ اندون برالہ
تقویۃ الایمان مولفہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی مطبوعہ عثمانیہ عجمی مطبع
کلکتہ کافقیہ کے نظر سے گذرا چونکہ مولوی صاحب سے افراط اور تفریط عموماً
حقہ اہل سنت و جماعت میں کہ نزدیک مجبور کے ثابت اور محقق ہے ظہور میں
آئی اور بہت سی سوراویان نسبت ابنیہ کرام سیما نبینا علیہ التعمید السلام
اور ان کے الہیت کی نسبت سزر و ہوئین ناچار ہو کر فقیہ نے کمر ہمت کی بلکہ
باندہ کے اونکی رفع افراط و تفریط میں سعی بلیغ کی تاکہ عوام و خواص اور
دام فیرب میں نہ آویں اور اپنے تئیں عقاید حقہ اہل اسلام پر قائم رہیں

اور تمام اسکا۔ اِنَّكَ لَشَكُوْدٌ لَا وَهَامٌ فِي لَعْقَائِدِ حَقِّهِ لَا كَلَّ لَا مَسْلَمٌ
 رکھا ناظرین زمانہ اور اہل علم سے اسید ہے کہ اگر اسکو ملا خطہ فرما دین اور
 موافق طریقہ اہل حق کے پا دین تو فقیر کی حق میں دُعا خیر کریں اور جو کچھ
 خطا اور قصور فقیر سے ظہور میں آیا ہو اسکو بذیل عفو چھپا دین مَرَّتْكَ تَقْبَلُ
 مِّنَّا اِنَّكَ اَنْتَ اَشِيْحٌ عَلِيْمٌ بِخُذْ خُذْ مَا لَكَ لِيْلَهُ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ
 و صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیما کثیرا کثیرا مقدمہ بیان
 میں حقیقت ایمانی کی پوشیدہ نر ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور
 اطمینان قلبی سے اور اقرار شرط ایمان سے نزدیک جھوٹ محققین کی نہ شرط
 اور چیز ہے ایمان کا مگر نزدیک شمس الائمۃ اور فخر الاسلام کے پس محمد و آوار
 کافی نہ ہوگا واسطے نجات و ایمان کے والا لازم آتا ہے اس سے کہ متبانی
 مومن ہوں اور حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ اللہ صاحب ہے اُن سے ایمان
 کی نفی کی سورہ بقرہ میں فرمایا وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ
 بِالْاٰخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ ترجمہ
 بعض آدمیوں سے وہ آدمی ہے کہ کہتا ہے ایمان لائے ہم اللہ پر اور پچھلے
 دن پر حالانکہ وہ مومنین سے نہیں اور اُن کے حق میں یہ وعید شدید فرمائی
 اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فِيْ اللّٰهِ رُكَّ اَلَا شَفَلٍ مِّنَ النَّارِ ترجمہ بیشک منافقین
 آگ کے نیچے درجہ میں ہوں گے ونیز عند الاکراہ اقرار ساقط ہو جاتا ہے
 اور تصدیق قلبی باقی اور سیطرۃ اللہ صاحب سورہ نحل میں اشارہ فرمایا
 مَن كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنۢ بَعْدِ اِٰمَانِهٖ اَلَا مَنۢ اَكْرَا وَقَلْبُهٗ مُّطْمَئِنٌّ بِاَلَا اِيْمَانٍ
 وَلٰكِنۢ مَّنۢ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْ اَفَعَلَيْكُمْ مِّنۢ مَّغْضَبِ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ

ترجمہ جو کوئی منکر ہو اللہ کا چچو ایمان کے مکر وہ شخص کہ زور لایا گیا اور سیرتہ
اجراے کلمہ کفر کے اور حالانکہ قلب اس کا مطمئن ہے ساتھ توحید اور تصدیق
قلبی کے لیکن جو کوئی دل کھول کر منکر ہو اسوا و غیر اللہ کا غضب ہے اور
بڑا عذاب فاعلہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اقرار جزر ایمان نہیں مگر الا
اجراے کلمہ کفر سے ایمان باقی نہ رہے اور حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ آیہ کریمہ سے
جانا گیا اور نیز محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق قلبی ایمان نہیں ورنہ لازم
آتا ہے کہ یہود اور نصاریٰ بھی مومن ہوں اس واسطے کہ وہ سب باوصف
جانتے خدا کے اپنے دل میں یہ بھی جانتے تھے کہ آنحضرت رسول ہیں جیسا اللہ
صاحب نے سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ فُتِنُوا اٰتُوا
ہُمْ وَاِنْ فَدَّیْکُمْ مِنْهُمْ لَیْسَ لَکُمْ مِنَ الْاَحْقٰقِ وَاَنْتُمْ عٰلِمُوْنَ بِہِ
ترجمہ جانتے ہیں یہود اور نصاریٰ اونکو جیسا کہ جانتے ہیں یہ لوگ اپنے بیٹوں کو
اور شیک انھیں یقین ان میں سے چپاتے ہیں حق کو اور وہ جانتے ہیں اور اللہ
صاحب نے سورہ انعام کے دوسرے رکوع میں ارشاد فرمایا اَلَّذِیْنَ فُتِنُوا
اَلِیْکُمْ اٰتُوا فِیْہِمْ اَنْتُمْ اَعْلَمُوْنَ اَلَّذِیْنَ یُنٰحِسُوْنَ اَنْفُسَہُمْ فَہُمْ مَحْکُوْمٌ
یَوْمَ مَنُوْنَ ترجمہ جو لوگ دیاہنے اونکو کتاب چپاتے ہیں وہ لوگ آنحضرت
کو جیسا کہ جانتے ہیں وہ لوگ اپنے بیٹوں کو انہیں لوگوں نے ٹوٹا اوٹھایا
اپنے ذاتوں پر پس بھی لوگ نہیں ایمان لائے اس لیے اس سے صاف ظاہر
ہوا کہ محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق واسطے ایمان کے کافی نہیں اور
ایمان دو قسم ہے ایک اجمالی دوسرے تفصیلی اجمالی عبارت ہے ان کلمات
کی تصدیق سے اٰمَنْتُ بِاللّٰہِ کَمَا هُوَ بِاسْمَائِہِ وَصِفَاتِہِ وَقِلْتُ لِحَمِیْعِ

محکمہ ترجمہ ایمان لایا میں اللہ پر جیسا کہ وہ اپنے تابوں اور صفوں
 کے ساتھ ہے اور قبول کیا میں نے اس کے سب احکام اور تفصیلی عبارت ہر
 ان کلمات کی تصدیق ہے امنت باللہ وملتکته وکتابہ ورسوله و
 ايقوم الاخرو والقدر خیرہ وشرہ من اللہ تعالیٰ رب البعث
 بعد الموت ترجمہ ایمان لایا میں اللہ پر اور اس کے فرستے اور اس کی کتابیں
 اور اس کے پیغمبروں پر اور پہلے دن پر کہ وہ قیامت ہے اور اندازہ نیکی
 اور بدی کا اللہ صاحب کے طرف سے ہے اور ایمان لایا میں وٹھنے پر بعد
 موت کے واذ اتممت المقدفہا انا اشع فی المطلب یعون اللہ لقلب
 القلوب قولہ انا بعد سنا چاہیے کہ آدمی سارے اللہ کے بندہ ہیں اور جب
 کا کام بندگی ہے جو بندہ کہ بندگی کرے وہ بندہ نہیں اور اصل بندگی ایمان
 درست کرنا ہے کہ جس کے ایمان میں کچھ خلل ہے اس کی کوئی بندگی قبول نہیں اور
 جس کا ایمان سیدھا ہے اس کے نوٹری بھی بندگی بھٹ سے سوہر آدمی کو چاہیے
 کہ ایمان کے درست کرنے میں بڑی کوشش کرے اور اس کے حاصل کرنے کو سب
 چیزوں سے مقدم رکھے اقول باللہ التوفیق جو کچھ فرمایا سب راست اور
 بجا ہے کہ بے درستی ایمان کے کوئی عبادت مقبول نہیں قولہ جو عوام
 میں مشہور ہے کہ اللہ اور رسول کے کلام کا بھنا بہت مشکل ہے اس کو بڑا علم
 چاہیے کہ وہ طاقت کھان کہ اونکا کلام سمجھیں اور اس راہ پر چلنا بڑے
 بڑے بزرگوں کا کام ہے ہماری کیا طاقت ہے کہ اس کے موافق چلیں بلکہ اس کو
 یہی باتیں کفایت کرتی ہیں جس پر چلے آتے ہیں سو یہ بات بہت غلط ہے اس کو
 کہ اللہ صاحب نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید میں یقین بہت صاف صریح ہیں انکا

سمجھنا مشکل نہیں انتہی اقوال باللہ النفاً فیق یہ مغالطہ صحیح ہے کیونکہ مغنی اس
 ایہ کے یہ ہیں کہ قرآن مجید کی باتیں صاف و صریح ہیں بحیثیت موافقت ان آیتوں کے
 عقل سلیم سے اور یہ کہ صاف و روشن ہیں بحیثیت مطابقت ان آیات کے کتب سے
 سے جو یہود کے نزدیک ہی مسلم تھے نہ یہ کہ یہ آیات روشن ہیں ہر عام سمجھنا اور سکا
 بدون لغت والی اور جانتے علم فصاحت و بلاغت و زبان عرب کے انسان ممکن
 ہے جیسا تفسیر فتح الغرر میں مولانا شاہ عبد الغفر صاحب نے لکھا آیات بنیات
 یعنی دلائل روشن اندھم از حجت اعجاز لفظ و ہم از حجت مطابقت معنی ان آیات
 یا مقتضای عقل سلیم و ہم از حجت موافقت ان آیات با کتب بنیاد پیشین کہ نزد یہود و
 نیز مسلم الثبوت است پس انکار ابن آیات از حجتی تو اندیشد پس مشہور عوام بہت
 صحیح ہے یہ بچارے جو محض جاہل اور زبان سے ہی ناواقف کیونکہ سمجھ سکتے ہیں
 بلکہ آیات قرآنی کو بخوبی سمجھتا اور اس کے معنی کو بھونچتا تو اس زمانہ کے بڑے بڑے
 عالمون سے بھی ممکن نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شکوۃ کی کتاب
 میں شرف حاصل فقہ غیور فقیہ اسیر دال ہے ترجمہ بہت سے اوشخانے والے
 فقہ کے فقیہ نہیں یعنی انکو طاققت فہمید نہیں ہے او قصیدہ امالی میں بھی کہ کتب
 معتبرہ عقائد سے لکھا ہے شاعر جمیع العلم فی القرآن لکن + قفاض
 عنہ اقصاء الرجال یعنی تمام علم قرآن میں موجود ہے لیکن قاصر ہے
 اس سے فہمید لوگوں کی و نیز امام حجت الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر
 سورہ یوسف میں ایک حدیث طویل قرآن کی فضائل میں ذکر کی ہے کہ ایک جزو
 اس حدیث کا یہ ہے والقرآن بحر عمیق لا یدرک قعرہ ولا یلیج منتہا ترجمہ یہ ہے
 قرآن وریاے عمیق ہے کہ نہیں دریافت کیا گیا عمق اسکا اور نہیں پہونچا کوئی

اوسکے انتھا کو اور مطلب اوں عوام کا یہ ہے کہ ہم لوگ مطیع اور مقلد میں ایک امام
 کے جو اوہنوں نے اپنے کتب میں کتاب اللہ اور کتاب الرسول سے سمجھ کر لکھا اور فقہا
 اور علما نے ہم کو سکھایا اور سیر چلتے ہیں اور تطبیق اس کے کلام کی ساتھ آیات بنیات کے
 ہم کو سخت مشکل ہے کیونکہ یہ آیات زبان عربی میں ہیں اور ان آیتوں کا بین اور
 واضح اور آشکار ہونا نسبت زبان دان خوب کے ہے نہ بہ نسبت ہمارے کہ ہم جاہل
 اور بے زبان محض ہیں اور نیز نظم قرآن منحصر آیات بنیات میں نہیں بلکہ سوائے
 اوس کے بہت سے اقسام میں آرا بجمہ خاص عام مشترک مآول مظاہر نص
 مفسر خفی محکم مشکل مجمل تشابہ حقیقہ مجاز نصرت کنایہ وغیرہ اور صاف
 صیح ایک قسم سے ان اقسام سے اگر اوس کا سمجھنا مشکل نہیں تو اور اقسام کا سمجھنا
 عوام بلکہ خواص کو بھی مشکل ہے اور عوام اور جمہل تو قرآن کی تلاوت پر ہی قادر نہیں
 پھر معنی سمجھنا اور لفظ قرآن سے بلا سمجھائے دوسرے کے اور نہ سخت و شوار
 ہے اور بھی مطلب اس آیت قرآنی کا ہے کہ جو آپ سنا لائے ہیں واسطے تسلیم
 عولم کے یعنی **تَحْقُقَ الْإِيمَانُ فِي الْأَقْيَانِ مَا سَفَى لَا مِنْهُمْ الْخِ**
الرَّحْمِيَّةُ یعنی وہ اللہ ایسا ہے کہ جس نے کھڑا کیا نادانوں میں ایک رسول اور نہیں سے
 الخ کیونکہ حضرت صلعم حبیب سلیم فرماتے تھے جنکو اللہ صاحب نے سعید ازلی کیا تھا
 وہ بالایمان ہو جاتے تھے اور انکو انحضرت کی تعلیم سے تزکیہ نفس حاصل ہوتا
 تھا اسعبط اس زمانہ میں ہی علماء کے زبان سے آیات قرآنی سن کر فرقہ مابین
 حلال اور حرام کے کرتے ہیں اور حلال کو حلال اور حرام کو حرام جانتے ہیں قولہ
وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۚ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ
 ترجمہ بے شک اوتارے ہم نے تیری طرف باتیں کھلی اور نکر اوس سے وہی کفر میں

جو لوگ بے حکم ہیں اقول یا اللہ التوفیق تفسیر نفوی میں مذیل اس آیت کے لکھا
 ہے کہ یہود نے کلمہ کیا تھا کہ اذ طامروا سونگے حجر صلعم تو ہم ایمان لاؤں گے یہ حجب
 آنحضرت طامروا ہے اونپر لڑا نکار کیا اونکا پس اس واسطے انکو یہ حکم فرمایا ق مَا
 بِكُفْرِيهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ الخ مطلب عوام کا یہ ہے کہ ہم علماء سے جو
 بات سنتے ہیں اونپر عمل کرتے ہیں اور وقوف اور اطلاع حقیقت احکام سے
 علماء کو ہے اور اوسپر چلنا ہی بعینہ کام اونکا ہے اور ہم سب عوام اوس سے
 قاصر ہیں نہ یہ کہ اوس سے بے حکم ہیں اور اوسکو نہیں مانتے پس ان عوام کو تحت
 اس آیت کی جو شان میں بے حکم یہود کے ہے سمجھنا اور اوس میں داخل کرنا حلال
 آیت قرآنی ہے قولہ یعنی ان باتوں کا سمجھنا کچھ نہ شکل نہیں بلکہ اونپر چلنا نفس پر
 مشکل ہے اس واسطے کہ نفس کو حکم برداری کسی کی بری لگتی ہے سو اسلئے یہ لوگ
 جو بے حکم ہیں اس سے انکار کرتے ہیں اور اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے کو بہت علم
 نہ چاہیے کہ پیغمبر لڑنا دانون کو راہ بتانے کو اور جاہلون کے سمجھانے کو اور پیلیوں
 کے علم سکھانے کو آئے تھے اقول یا اللہ التف قہنی اگر ان باتوں کا سمجھنا کچھ
 مشکل نہ ہوتا تو آپ ہمیں کو کیوں قوم یہود میں داخل کر کے فاسق اور بے حکم
 فرماتے اور یہ جو فرمایا کہ اوسپر چلنا نفس پر مشکل ہے امر واقعی ہے ورنہ سولوی حسب
 تقلید آئندہ اربعہ کے چور کر جتہ مسلم الاحب تھا واسطے نہیں نہ سمجھتے سب احکام
 کے ہیں اللہم احفظنا منہ اور جواب اس بے حکمی کا سابق گذرا اگر اللہ اور رسول
 کے کلام سمجھنے کو بہت علم و کار نہ تھا تو حضرت قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کیوں نازل اموات کہ حضرت علم لدنی رکھتے تھے اور جو زیادہ علم رکھتا ہے اوس سے
 تعلیم عوام و خواص بخوبی ظہور میں آتی ہے کیونکہ اپنی باتوں کو پیر ہیا کر کے

اور نیکے نوہن میں مدعا کو جاگزین کرتا ہے جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 اور یہی وجہ تھی کہ موسیٰ علی نبیہ الصلوٰۃ والسلام کو بیچ البحرین میں حضرت
 خضر علیہ السلام کے پاس بھیجا کہ اونکو اللہ صاحب نے علم لدنی عطا فرمایا تھا
 جیسا کہ قرآن میں اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ بِحَمْدِنَا عَلٰی عِصٰی
 وَ عَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا ترجمہ اور دیا ہے اوسکو رحمت اپنے پاس سے
 اور سکھایا اوسکو اپنے پاس سے علم اور کلام رسول اکثر تفسیر حضرت قرآن کی
 ہے جو علم اوس میں درکار ہے اس میں کسی قدر کم اوس سے کیونکہ یہ نسبت اوس کے
 مفصل ہے غرض کہ بے علم کی تعلیم بہت دشوار ہے اور یہ جو فرمایا کہ پیغمبر صلعم راہ تباری
 اور علم سکھانے اور سمجھانے کو آئے تھے راست اور سچا ہے قولہ یعنی یہ اللہ
 کی بڑی نعمت ہے کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان سبے خبروں کو خبردار
 کیا اور ناپاکوں کو پاک اور جاہلوں کو عالم اور احمقوں کو عقلمند اور راہ نشکے
 ہوؤں کو سیدھی راہ پر لایا اَقُولُ قَالًا لَّكَ التَّوْفِیْقُ مَعَامُ غُورٍ اَوَّلِ نَصَا
 ہے کہ اگر کوئی نادان ایسی عبارت لکھی کہ اوس سے صراحت ہے اولی نسبت
 اللہ اور رسول کے طور میں آوے تو محمول اوسکی نادانی اور حق پر ہوگا کہ
 کہ یہ شخص نادان اور احمق ہے اور خطاب مولوی صاحب کہ مجتہد مسلم الاجتہاد
 اس فرقہ و ملاہیہ کے ہیں انکی زبان تو یہی ہے کلمہ یہ نسبت خدا اور رسول کے
 کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان سبے خبروں کو خبردار کیا کیونکہ صا و رہوا
 ظاہر انشاء اسکا بجز انانیت اور اتباع نفس و ہوا کے کیا تصور کیا جائے
 کیونکہ مولوی صاحب بڑے عالم ہیں کیا اتنا ہی نہیں جانتے کہ ثابت بن
 قیس کہ اوس کے کان میں کچھ گرائی تھی اور حضرت صلعم کے حضور میں بات باواز

مسند کہتے تھے جو سوہم نے ادبی تھے اسوہ سے اللہ تعالیٰ اسنے یہ آیت نازل فرمائی
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
 لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا
 تَشْعُرُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ
 اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
 ۚ أَجْرٌ عَظِيمٌ ترجمہ ہے ایمان والو! اپنے نکر واپسی اور انہیں نہی کی آواز
 سے اوپر اور ان سے نہ بولو گھر گھر کی جیسے کہتے ہو ایک دوسرے پر کہیں اکارت
 نہ ہو جاؤں تمہاری کئی اور تمکو خبر نہ ہو جو لوگ وہی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہیں جنکے دل جانچے ہیں اللہ نے ادب کے واسطے
 انکو سعادت سے اور نیک بڑا اور بے ادبی ہمارے اردو زبان میں صاف
 ظاہر ہے کیونکہ کلام میں نے اور ان نے بہت ایسے شخص کو زبان نہیں کہتے ہیں
 کہ جو بالکل ذلیل اور خوار ہو لفظ ان کلمات سے خوف زوال ایمان ہے و الحق
 ما قال من ترک الادب فقد رد عن الباب یعنی جس نے ادب کو چھوڑا وہ گناہگار اور
 سے اور اسی طرف اشارہ ہے استخوان قلب اولئک الذین امتحن اللہ قلوبہم
 بہم للتقویٰ کمال تعجب ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب
 دہلوی اپنی تفسیر غزالی میں چچا ایسا تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ صاحب حسن و قبح
 اور سولوی صاحب زبان ہیں ایسا فرماتے ہیں دو لون صاحبوں کے کلام
 میں فرق ہوتا ہے اور اشارہ کیا ہے کہ سولوی صاحب نے اتباع اونکی جیڑ کر
 بنفس نفیس احتیاد کر لیا ہے۔ یہیں تفاوت یہ ہے کہ کجاست تاہم کجا۔ قولہ
 جو کوئی یہ آیت مکرر نہیں لکھنے لکے کہ یہ میری بات ہو اسے عالموں کے کوئی نہیں

سمجھ سکتا ہے اور انکی راہ پر سوا سب بزرگوں کے کوئی نہیں چل سکتا سوا اس نے
 اس آیت کا انکار کیا اور اس نعمت کی قدر نہ سمجھی بلکہ یوں کہتا جاسیے کہ جاہل لوگ
 انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور گمراہ لوگ انکی راہ پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں
 اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ غَرَضُ قَائِلٍ بِہِ یَعْنِیْ بِمُتَّبِعِہِ مَعْلُومِہُ کَے بات یعنی حدیث
 سوا علمائے کوئی نہیں سمجھتا کیونکہ حق فہمید علمائے ہی کے واسطے ہے کہ
 وہ زبان عربی سے واقف ہیں بایہ غرض ہے کہ پہلے مرتبہ فہمید علمائے ہی کو ہے
 اور ہم اون کی تعلیم سے واقف ہوتے ہیں جبنا کہ اللہ صاحب نے فرمایا
 اِنَّمَا یُخَوِّتُ اللّٰہُ مِنْ عِبَادِہُ الْعُلَمَاءُ یعنی نہیں ڈرتے اس کے بندوں
 سے مگر علمائے طلب سکایہ ہے کہ حق خوف و خشیت علمائے ہی کو ہے اور خوف و عوام
 اونکے مقابلہ میں کچھ نہیں یہ کلام ان کا اسی آیت پر چل کیا جاوے گا اور تمام
 مسلمین کو تنکریں اور کافرین میں داخل کرنا نشان علمائے کمال سے نہایت بعید ہے
 یہ مرد آخرین مبارک بندہ الہیت اور جواب دوسرے فقرہ کا بھی اس پر
 قیاس کرنا چاہیے کہ غرض اس کے اظہار کمال علمائے اور بزرگوں کا اور اپنا اظہار
 قصور اور عجز ہے کیونکہ نشان مسلمین سے انکار آیت قرآنی بمراحل دور ہے اور
 یہ جو فرمایا کہ جاہل لوگ انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور گمراہ لوگ انکی راہ
 پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں کچھ تک نہیں الصَّحَیْحَہ تَوْفِیْقُ مَحَبَّتِ عِلْمِ اِکِلِ کرتے ہیں وہ عالم
 ہو جاتے ہیں قولہ اس بات کی مثال یہ کہ جیسے ایک بڑا حکیم ہو اور ایک سخت بیمار
 پھر کوئی شخص اس بیمار سے کہے کہ فلاں نے حکیم کے پاس جا اور اس سے علاج کر
 وہ بیمار یہ جواب دے کہ اس کے پاس جانا اور اس سے علاج کرنا بڑے بڑے
 تندرستوں کا کام ہے مجھ سے کہیونکہ ہو سکے کہ میں سخت بیمار ہوں سو وہ بیمار

بڑا احمق ہے اور اس حکیم کی حکمت کا انکار کرتا ہے اس واسطے کہ حکیم تو بیارون
 ہی کے علاج کے واسطے ہے جو تندرستوں کا علاج کیا کرے اور اونہیں کو اسکی
 دوا سے فائدہ ہو اور بیارون کو کچھ فائدہ نہ ہو تو وہ حکیم کا ہیکان غرض جو کوئی بھت
 جابل ہو اسکو اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے میں زیادہ غبت چاہیے اور جو بڑا
 گنگناڑ مو اسے اللہ اور رسول کے راہ پر چلنے میں زیادہ کوشش چاہیے سو
 خاص و عام کو چاہیے کہ اللہ اور رسول کے کلام کو تحقیق کرے اور اسکو سمجھیں
 اسی طریق اور اسی کے موافق اپنے ایمان کو ٹھیک کرے **اقول بحوالہ اللہ**
التوفیق یہ مثال مطابق مثل لہ کے نہیں اس واسطے کہ بیان حکیم کماں جو
 ہے کہ جسکے پاس جا کر اسکے کلام کو بوجہ میں لے کر اسکا کلام اور وہ زبان عربی
 اور سمجھنا اس کلام کا سوائے علما اور مجتہدین کے غیر ہے ممکن نہیں پس جو
 ہمارے امام صاحب کہ جنکو امام ابی حنیفہ کوئی جیسٹہ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ وہ
 مجتہد مسلم الاجتہاد اکثر خلائی ہیں اور انکے صاحبین کہ اونہوں سے تمام
 احکام عبادات اور معاملات کے بخوبی اپنی کتابوں میں بیان کر دیئے اب اسکی
 کون ماہر تر ہے کہ جن کے پاس جا کر تحقیق قرآن اور حدیث کریں اور خواہم نمود
 لیاقت فہم زبان عربی کے نہیں رکھتی کہ اسکو بوجھ کر علاج امراض برائی و نفسانی
 اور روحانی کریں تاں زکیہ و تقویہ نفس حاصل ہو اور بدولت اس کے فلاح اور
 نجات ہو بلکہ اس جاثمال مطابق مثل یہ ہے کہ کلام اللہ اور رسول کا مثل بحر
 عمیق ہے کہ اس سے عبور کر کے انسان کو اپنے منزل مقصد و ملک پر پہنچا سکتا
 و شوار ہے مگر باغاثت علمائے دین کیونکہ عبور و ریا لاسائل سے بدولت خدا
 کے کہ وہ اپنے جہازوں میں آدمیوں کو ٹھیک کر منزل مقصود کو پہنچاتے ہیں

ہر سی چونکہ راہ خطرناک ہے اور خوف غرق مراکتب پریشاں سواستے قریب منزل
 پہنچنے تک ایک زبان کو کہ وہ عارف جزئیات دریا ہو تا ہے اس کو اپنے ساتھ
 لیکر یا عانت اس کی منزل تک فسان کو پہنچا دیتے ہیں پس یہی حال علماء
 دین کا نسبت کتاب اللہ اور کتاب الرسول کے ہے کہ ہر ایک حتی الامکان اپنی
 تعلیم و تحقیق سے ہر شخص کو راہ راست پر لاتے ہیں اور جب ان کو کسی مسائل میں
 شکوک واقع ہوتے ہیں تو وہ رجوع طرف امام صاحب کے کہ وہ عارف مسائل
 و ریائے کتاب و سنت ہیں کرتے ہیں اور باستعانت ان کے منزل مقصود کو
 پہنچتے ہیں اور تمام غلطیوں کو پہنچاتے ہیں اور تفسیر کتاب اور سنت بالاس
 نہیں کرتے کہ جو دین میں مستوع ہے قول اب ستھا چاہیے کہ ایمان کے دو چیزیں
 خدا کو خدا ماننا اور رسول کو رسول خدا کو خدا سمجھنا اسطرح ہوتا ہے کہ اس کا
 شریک کسی کو نہ سمجھے اور رسول کو رسول سمجھنا اسطرح ہوتا ہے کہ اس کے
 سوا کسی کی راہ نہ پکڑے اس پہلی بات کو توحید کہتے ہیں اسکے خلاف کو شرک
 و دوسری بات کو اتباع سنت کہتے ہیں اور اس کے خلاف کو بدعت سو کسی کو
 چاہیے کہ توحید اور اتباع سنت کو خوب پکڑے اور شرک اور بدعت سے بہت بچے
 کہ یہی دو نوچیزیں اصل ایمان میں خلل ڈالتے ہیں اور باقی گناہ ان سے پہلے ہیں
 کہ وہ سب اعمال میں خلل ڈالتے ہیں اور چاہیے کہ جو کوئی توحید اور اتباع سنت میں
 بڑا کامل ہو اور شرک اور بدعت سے بہت دور اور لوگوں کو جس کے صحبت سے
 یہی بات حاصل ہوتی ہو اسی کو اپنا پیر اور استاد سمجھے سو اس سے کتنی فائدہ
 اور حدیثیں کہ جنہیں بیان توحید اور اتباع سنت کا ہے اور میرا شرک اور
 بدعت کی اس سالہ میں جمع کریں اور ان آیتوں اور حدیثوں کا ترجمہ اور

حاصل معنی کا بیان زبان ہندی سلیس میں کر دیا تاکہ عوام اور خواص اس سے
 فائدہ بڑا اٹھاویں اور حکوالت توفیق دے دے سیدھی راہ پر چلیں
 اور تانے والے کو وسیلہ نجات ہو دے آمین یا رب العالمین
اقوال بالحد التوفیق سبحان اللہ جناب مولوی صاحب توبہ سے منج
 قرآن و حدیث کے ہیں اور جو کچھ نہر مانتے ہیں انھیں قرآن و
 حدیث سے مستناط کر کے ارشاد کرتے ہیں جب ایمان کے دو جزو
 ہوتے ایک خدا کو خدا جانا اور رسول کو رسول و مجموع دونوں جزو
 یہ ٹھہر کہ خدا کو خدا جانا اور رسول کو رسول اب اسجا یہ سوال ہے
 کہ آیا یہ کسی آیت کا ترجمہ ہے یا کسی حدیث کا الکرامیت کا ترجمہ ہے تو وہ
 کون آیت ہے اور اگر حدیث کا ترجمہ ہے تو وہ کون حدیث ہے بیان اوسکا
 ضرور ہے اور ظاہر یہ خلاف مذہب جمہور ہے جیسا کہ مقدمہ میں اور تحت
 فائدہ سابقہ کے جانا گیا اور ظاہر ہے کہ کیونکہ صرف خدا کو خدا جانا اور
 رسول کو رسول واسطے ایمان کے کافی ہوگا کہ اسجا یہ تصدیق قلبی ہے
 اور نہ اقرار اس لئے کہ جانتا مراد و انتہی ترجمہ لفظ علم کا ہے اور یہ
 امر باتفاق محققین ثابت ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق بما جاءہ النبی
 صلعم من عند اللہ اور اقرار سے یعنی ایمان عبارت ہے اعتقاد اون جزو
 جسکو حضرت رسول صلعم اللہ کے نزدیک سے لاتے اور اوسکے اوائسے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نحل میں فرمایا **مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ**
اٰتِيَانِهِ لَا مَنَئِلَ لَهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مُطَهَّرِينَ یا ایمان ترجمہ کوئی
 منکر ہو اللہ کا ہے ایمان کے مکر وہ شخص کہہ دے لا یا گیا اور پھر ساتھ ہر ان

ٹکڑے کے اور حالانکہ قلب و سکا مطمئن ہے ساتھ تصدیق قلبی کے
 پس اس آیت سے یہ امر متحقق ہوا کہ ایمان عبارت تصدیق سے ہے
 اور وہ کسی حالت میں ساقط نہیں ہوتا اور قرار ساقط ہوتا ہے نہ صرف
 جانتے خدا اور رسول سے جیسا مولوی صاحب نے فرمایا بلکہ
 صرف خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول جاننا ہو مگر یہ تفسیر مولوی صاحب
 فرمایا کہ رسول کو رسول جاننا اسطرچہ ہوتا ہے کہ اسکے سوا کسی راہ
 نہ نکلے یعنی اسی کی راہ پر چلے دوسری راہ پر نہ چلے اس سے لازم آتا
 کہ عمل بالارکان جزو ایمان ہو حالانکہ عمل بالارکان باتفاق علماء خفیہ
 جزو ایمان نہیں ہے اس وجہ سے کہ کتاب اللہ اور کتاب الرسول میں
 عطف اعمال کا ایمان پر آیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا
 اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْخ اور یہ امر یہی ہے کہ
 مابین معطوف و معطوف علیہ تغایر ضروری ہے کما لا یخفی علی من لم
 ادنیٰ فسکتہ فی العلم اور نیز جب کہ اتباع سنت جزو ایمان ہوا تو لازم آتا
 کہ کل محمدی مومن ہونا اسلئے کہ کوئی قبیح کل سنت کا نہیں ہے
 اور لازم ہو گا کہ کل فرقہ اسلامیہ دائرہ اسلام و ایمان سے خارج ہو جائیں
 اور یہ خلاف حدیث اور مذہب محققین ہے پس تعریف جامع نہ ہوگی اور اگر
 کوئی خدا کو خدا اور رسول کو رسول جانتے اور ساتھ اسکے شرک بھی نہ
 کرے اور متبع سنت بھی ہو اگرچہ وہ اعتقاد و تصدیق نہ رکھتا ہو تعریف
 مذکور سے لازم آتا ہے کہ وہ بھی مومن ہو حالانکہ وہ ہرگز مومن نہیں سمجھا
 نہ ہونے تصدیق کے کہ وہ اس سلسلے میں ہے پس تعریف مولوی صاحب

کے مانع ہی نہ ہوتے اور یہ جو فرمایا ہے کہ اس کے سوا کسی کی راہ نہ پکڑے کسی
 راہ نہ پکڑنے سے کیا مطلب ہے؟ آیامراد اوس راہ سے راہ شیطان ہو تو سلنا
 اور اگر یہ مراد ہے کہ صحابہ کی راہ یا اور ائمہ اربعہ کی تو غیر مسلم کیونکہ خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اٹھ جان کا لہجہ جو تم قیامت میں اچھا
 رہتے تھے یعنی حضرت نے فرمایا کہ صحابہ سیر مثل ستاروں کے ہیں پس کہانتہ
 جن ایک کے اوٹھیں سے اقتدار و تم سب ہاؤ گے اور نیز اتباع سنت سے
 روایت صحابہ ممکن نہیں کیونکہ کل عادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا
 روایت ان حضرات کے مندرجہ قسط میں ہیں اور جامعین ان کے بخاری ہوں یا مسلم
 یا ابوداؤد یا غیر ذلک من الرواۃ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ داخل ہیں
 حدیث خیر القرون قرین نعم الذین یلوئہم نعم الذین یلوئہم
 میں یعنی فرمایا اس حدیث میں حضرت صلعم نے کہ بہترین زمانہ میرا زمانہ
 پھر وہ زمانہ ہے جو میرے زمانہ سے ملا ہے پھر وہ زمانہ جو اوس کے زمانہ سے
 ملا ہے تو پھر جب امام صاحب اخل بعض قرون کے ہوتے تو تابعین ہونے
 یا تبع تابعین تو ان کی اقتداء بعینہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 اسکی تحقیق پر فرقان مجیدنا طوع ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ فی سورۃ آل عمران
 میں اِنَّ اَوَّلَی النَّاسِ بِاَرَاھِمَ لَلَّذِیْنَ اتَّبَعُوْهُ وَهَٰذَا النَّبِیُّ
 وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاللّٰهُ وَیْلُ الْمُؤْمِنِیْنَ ترجمہ اللہ صاحب نے فرمایا
 کہ یہ تحقیق اولی اور سابق آدمیوں کے ابراہیم کے ساتھ وہ لوگ ہیں کہ میری
 امت پر ایمان لایا ابراہیم علیہ السلام کے اور اپنے بھائی یحییٰ کو شہر بل میں چھوڑ کر حضرت
 ابراہیم کے ساتھ چلے گئے اور بعد ازیں کے یہ نبی اور جو لوگ کہ ایمان لائے حضرت پر

اور اللہ دوست ہے مومنین کا تو دیکھو کہ اتباع مومنین ساتھ ابراہیم کے
 بواسطہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل ہوئی اور اللہ ان سب مومنین کا
 دوست ہے اور اتباع و دشمنان خدا کی عین اتباع خدا اور رسول ہے اور
 جواب باقی عبارت کا اچھو بہ سابقہ اور نیز اس بیان سے ظاہر اور آشکارا ہے
 حاجت مکرر بیان کی نہیں قولہ اول معنی مشرک اور توحید کے سمجھنا چاہئے
 تا برائی و بھلائی انکی قرآن و حدیث سے معلوم ہو سنا چاہئے کہ اکثر لوگ
 پیروں اور پیغمبروں اور اماموں اور شہیدوں کو اور فرشتوں کو اور ربوں کو
 مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور اللہ راویں مانگتے ہیں اور انکی منتیں مانگتے
 ہیں اور حاجت برائی کے لئے تذر و نیاز کرتے ہیں اور بلا کے ٹلنے کے لئے اپنے
 بیٹوں کو اور انکی طرف نسبت کرتے ہیں کوئی اپنے بیٹے کا نام عبد البنی پکھتا ہے
 کوئی علی بخش کوئی حسین بخش کوئی حسن بخش کوئی مدار بخش کوئی سارا بخش
 کوئی غلام محی الدین کوئی غلام معین الدین پکھتا ہے جیسے کہ کوئی کسی کے
 نام کی چوٹی پکھتا ہے کوئی کسی کے نام کی بدھی کوئی کسی کے نام کے کپڑے
 پہنتا ہے کوئی کسی کے نام کی پیری ڈالتا ہے کوئی کسی کے نام کے جانور پر سرج کرتا ہے
 کوئی مشکل کے وقت کسی کی دھاتی دیتا ہے کوئی اپنی باتوں میں کسی کے نام کی
 قسم کھاتا ہے غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سو وہ سب کچھ
 یہ جھوٹے مسلمان اولیاء انبیاء اماموں شہیدوں سے اور فرشتوں اور
 پیروں سے کر گزرتے ہیں اور دعویٰ مسلمانانہ کا کرتے جاتے ہیں سبحان اللہ
 یہ نہ اور یہ دعویٰ **قوان بالہ التوفیق** پوشیدہ نہ ہے یہ بات کہ مطلق پکارنا
 انبیاء اور اولیاء کا شرع میں مطلقاً مقابلہ خدا کے بلکہ بلحاظ برکات اسمیہ کہ

اللہ تعالیٰ برکت اودن کے اسماء کے بلا کو بالذات ہے ممنوع نہیں اور جو قرآن
 میں نفی و عارضہ اللہ کی وارد ہوئی مراد اوس دعا سے عبادت سے
 جیسا کہ اللہ صاحب نے اس آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا ہے وَالَّذِينَ هُمْ
 قَدْ عَمُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ آيَاتِهِ
 مِمَّنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يُغْنَوْنَ یعنی وہ لوگ کہ عبادت کرتے
 ہیں سوا اللہ کے کہ نہ ضرر پہنچاتے ہیں اور نہ نفع پہنچاتے یہ معنی تفسیر نفی
 میں تبصریح مذکور ہے اور ذکر اسکا آئندہ آویگا اور نہ ہوتا زوستان خدا
 کے باین معنی کہ ثواب کھاتے بیٹے کا وستان خدا کو بد یہ کرتا نہ ویکہ خفیہ
 کے جایز اور مشروع ہے اس میں کچھ قباحت نہیں اور یہ افعال جو عوام
 بلا کے ماننے کیواسطے اپنے بیٹوں کو اوتکے طرف نسبت کرتے ہیں جو
 اسکا بتفصیل تمام شرح اسامی میں انشاء اللہ ابھی ذکر کیا جاوے گا فلننظر
 آئے یہاں یو بکوش بکوش سنو تا بخوبی حقیقت ان ناموں کی ظاہر اور آشکار
 ہو جانا چاہیے کہ عہد کے دو قسم ہیں ایک بندہ خالق اور ایک بندہ مخلوق
 بندہ خالق یعنی جیسے عبد اللہ و عبد الرحمن و عبد علی مذہب عبد اضافت
 کیا جاوے گا طرف اللہ کے تو مراد اوس سے معنی حقیقی عہد کے لیے جاوے گی
 یعنی پوجنے والا اللہ کا اور عبد مخلوق کی ہی دو قسم ہیں قسم پہلی وہ کہ جسکی
 اضافت طرف مخلوق کے صحیح و درست نہیں ہے جیسے عبد الخازن سیٹھ
 عبد الشیطان بیان ہی معنی حقیقی مراد ہیں معنی پوجنے والا شیطان کا
 اور اسی پوجہ سے اللہ تعالیٰ اپنے اپنی ناخوشی سورۃ اعراف میں نسبت
 آدم و حوا کے ظاہر کی اور ارشاد کیا هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ

وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا
خَفِيًّا فَأَمْرَتْ بِهِ مَلَائِكَةُ الْمَلَائِكَةِ دَعَوْا لِلَّهِ رَبَّهُمَا لَئِنْ أَفْتَنَّا
صَالِحَ النَّاسِ نَفْنِ مِنَ الشَّالِوِينَ فَلَمَّا أَنْتَهَمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ
نَفْسًا كَاغْنِيئًا أَنْتَهُمَا فَتَعَلَّى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ وَهَٰذَا إِلَٰهُكَ الَّذِي

پیدا کیا تمہارے تین ایک ذات واحدہ سے اور اوس فرمات واحدہ
سے جوڑا اونکا نایہ کہ شمع سے نزدیک اوس کے پس جبوقت ڈھان لیا اوس نے
زوجہ کو حاملہ ہوئی وہ حمل لپکا پس گذرے اوس پر ایام حمل کے پس جبوقت
زیادہ ہو چل ہوئی دعا کیا اون دونوں نے اللہ سے اگر عطا کریگا تو ہم کو

اگر کانیکہ بنت ہر المینہ ہم دونوں ہونگے شا کرین سے اور جب عطا کیا اون
دونوں کو لڑکا کروانا اونوں نے شریک اللہ کا یعنی نام اوسکا عبد الحارث

کہا یعنی زندہ شیطان کا پس برتر ہے اللہ اوس چیز سے کہ سناجھے
کرتے ہیں اللہ کا نامون میں اس طرح لکھا ہے تفسیر عباسی اور کبیر اور عالم
الغفریل اور یغیاومی اور جلالین اور حسینی وغیرہ میں لیکن شرح ہواقت
میں لکھا ہے کہ اکثر مفسرین اس بات پر ہیں کہ خطاب بیچ آیت ہوا الذی علیہم
کے واسطے قریش کے ہے نہ واسطے آدم کے اور اس اقوہ کو بجان قصہ کہ
جد ہول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں نسبت کی ہے اور رکھا

عزاد لغض واحدہ سے قصہ ہیں اور جعل سنہاز و جھانستہ بی بی اون کی
عربیہ قریشہ اونکی مجلس سے نہ یہ بات کہ پیدا کیا اوسکا قصہ سے اور ان دونوں
کا اشتراک یہ ہے کہ نام رکھا رکھنا عبد مناف اور عبد العزیزی اور عبد الوہاب

اور عبد شمس اور عبد شمس کون نس راجع ہے طرف ان دونوں اور

اونکی اولاد کے اور اوپر اس تقدیر ضمیر جلا کی راجع نہیں ہے طرف آدم و
 حوا کے اور بر تقدیر صحت رجوع ضمیر جانب ان دونوں کے پس کہاں ہے
 دلیل شرک کی الوہیت میں اور شاید کہ مراد شرک ہے آیت میں میلان
 ہے جانب بندگی شیطان اور او سکی وسوسہ کے ساتھ رجوع کی اوس سے
 جانب خدا کے بلا اطلاع شیطان کے اوس کے فعل میں اور یہ میل کہ تسخیر
 ہے وسوسہ پر داخل نہیں تحت اختیار کے پس ہو گا گناہ اور سو اس کے
 اور بھی وجہ تزیہ آدم و حوا کے شرک سے اسی کتاب میں مذکور ہے جبکہ
 اطلاع اوس پر منظور ہو اس کتاب میں دیکھئے تمام ہوا خلاصہ عبارت شرح سوا
 کا اس بیان سے یہ بات معلوم ہوتی کہ انبیاء علیہم السلام شرک اور کفر سے
 معصوم اور پاک اور صاف ہیں اور معنی حقیقی شرک کے تسمیہ فی الشرک میں
 یہی معنی ہیں اسوائے کہ ہوائے مشرکین کے اپنے نہیں کون عبد الشیطان
 کہیگا اور الوہیت میں ساتھ اللہ تعالیٰ کے شرک کر لگا اور دوسرے قسم عبد
 مخلوق کے کہ اصافہ کیجاتی ہے جانب مخلوق کے یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نَ وَاللّٰحٰی اَلَا یَا مٰی فَنَلَمُہُمُ الصّٰلِحِیْنَ مِنْ عِبَادِکَ وَمَا لَکُمْ اِنْ
 یَلُوْا فَعَلَّوْا یَغْنٰہُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ وَاللّٰہُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ ترجمہ اور
 یہاں دو رائیوں کو اپنے میں سے اور لائق والوں کو نکلا سون اپنے میں سے
 اور لونڈیوں اپنے میں سے اگر ہوگی فقیر حاجت روائی کر لگا اونکی اللہ اپنے
 فضل سے اور اللہ کشائش والا اور جاننے والا ہے اس جا اللہ صاحب نے
 نسبت نکلا ہیں اور لونڈیوں کے جانب مخاطبہ میں کے فرمائی اگر یہ اصافہ
 عبدی طرف مطلق مخلوق کے مصنوع ہوتی تو یہ نسبت عبد کے طرف عام دیوے

کیونکہ قرمانی اس سے معلوم ہوا کہ یہ نسبت عبد کے طرف سے مخلصات کی
 صحیح و درست ہے اور یہ جزا کفر ہے کہ وہ جہاد کے درمیان میں گرفتار
 ہو کر لونڈی و غلام تمام آدمیوں کے ہوئے اور متبدل و محقر ہو کر سرباز
 بن گئے اور اس طرح نسبت عبد کی طرف سے سائر انبیاء کے مثل عبد العزی و عبد
 جابر و صحیح ہے کیونکہ یہ سونہیں ورم تاخیرہ غلام و لونڈی ان حضرات
 کے ہیں اور اسکی مثال لیا سمجھنا چاہئے جیسا کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں
 ایک لڑکی کو لیکر آوے اب اس سے پوچھیں کہ یہ تمہارا لڑکا ہے اور وہ
 اوسکے جواب میں یہ کہے کہ یہ آپ کا غلام ہے تو معنی اسکے یہ ہے کہ آپ کا
 خادم ہے نہ یہ کہ آپ کا پوچھنے والا اور استعمال اس معنی کا اس مقام میں
 مجاز ہے نہ حقیقی اور سابق گذرا کہ منجملہ اقسام نظم قرآن کے ایک حقیقت
 ہے ورنہ سے مجاز کہ میں معنی حقیقی مراد ہوتے ہیں جیسے عبد اللہ و عبد الحارث
 میں جیسا سابق گذرا کہ اضافت اول جاز و اضافت دوم ناجاز اور یہ
 دو تو اضافت لونڈی و غلام کے طرف سے آدمیوں کے یا اضافت عبد کی
 طرف سے انبیاء و اولیاء کے نسبت مجاز ہے یعنی مراد اس سے خادم ہے و
 بعد از بخش و سالار بخش و غیرہ یہ سب نام مہمل ہیں اس واسطے کہ قاعدہ قاری
 میں جب اسم اور امر کو بلا کر ترکیب مینے ہیں تو اوسکے معنی اس فاعل ترکیبی
 کے ہوتے ہیں اور اس صورت میں یہ معنی ہونگے کہ مار کا بخشنے والا بصری
 فارسی میں ولد و زوجان سوز کے معنی ہیں کہ دل کا سینے والا و جانکا جلائیو
 تو اسجایہ معنی بالکل غیر مقصود ہے اور التفات طرف معنی غیر مقصود کے
 اصل جاز نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے نام رکھنے والے اکثر خیال

و بے تمیز ہونے میں جنگو معنی سے کچھ واسطہ نہیں ہے و نیز علم و نام
 میں معنی غیر مقصود ہونے میں پس اس صورت میں یہ اعتراض ایسے
 ناموں پر لے محل ہے اور نہ ایسے نام کے رکھنے والے مشرک ہیں اور
 اگر فرضاً ہوں بھی تو اوپر کوئی آیت و حدیث چاہئے تاکہ اعتراف
 کر کے ان جہال مومنین کو مشرکین میں داخل کریں اور فی زمانہ
 جہال جو کچھ کہ اعمال نسبت بیرون و شہیدوں و غیرہ کے کرتے ہیں
 خلاف مشروع ہے اور غیر جائز نہ یہ کہ مشرک کیونکہ شرک عبارت
 اس سے کہ مستحق عبادت کا سولے اللہ کے دوسرے کو ٹھہرانا جیسا کہ
 عقائد لسنفی و عقائد جلالی میں مذکور ہے یا ان کو واجب الوجود سمجھنا جیسا کہ
 خدا تعالیٰ کو سمجھتے ہیں اور یہ مومنین نہ ان کو خدا جانتے ہیں اور نہ واجب الوجود
 اور یہی معنی شرک کے تفسیر کبیر میں صراحتہ مذکور ہے بخلاف مشرکین و کافروں کے
 ایک کو دوسرے پر قیاس کر کے حکم کفار و مشرکین کا مسلمانوں میں جاری
 کرنا عیب انصاف سے ہے اور نیز تخلیط احکام اصلاً شرع میں جائز نہیں
 قولہ بیچ فرمایا اللہ صاحب نے سورۃ یوسف میں وَصَّا یَوْمَئِذِ الْاَنْہٰمُ
 بِاللّٰهِ اَلَا وَھُمْ مُشْرِکُوْنَ ترجمہ اور نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر
 کہ شریک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا کہتے ہیں سو شرک میں
 گرفتار پھر اگر کوئی سمجھائیو الا ان لوگوں کو کہے کہ تم دعویٰ ایمان کا کہتے ہو
 اور افعال شرک کے کرتے ہو یہ دونوں راہیں کیوں ملائے دیتے ہو
 اس کا جواب دیتے ہیں کہ ہم تو شرک نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنا عقیدہ انبیاء و اولیاء
 کی جناب میں ظاہر کرتے ہیں شرک جب ہوتا کہ ہم ان انبیاء و اولیاء پیروان اور

شہیدوں کو اللہ کے برابر سمجھتے سو یوں تو ہم نہیں سمجھتے بلکہ ان کو ہم اللہ
 ہی کا بندہ جانتے ہیں اور اوس کا مخلوق اور یہ قدرت نصرت کی
 اوس نے ان کو بخشی ہے اور اوس کی مرضی سے عالم میں نصرت کرنے
 ہیں اور ان کا پکارنا عین اللہ کا پکارنا ہے اور اوس نے مدد مانگنی عین
 اوس سے مدد مانگنی ہے اور اوسے لوگ اللہ کے پیارے ہیں جہاں
 سو کرین اور اوس کی جناب میں ہمارے سفارشی ہیں اور وکیل اور
 ان کے ملنے سے خدا ملتا ہے اور ان کے پکارنے سے اللہ کا قرب
 حاصل ہوتا ہے اور جتنا ہم ان کو مانتے ہیں اتنا اللہ سے نزدیک ہوتے ہیں
 اور اسطر کلی خرافات میں جکتے ہیں اور ان باتوں کا سبب یہ ہے کہ خدا و
 رسول کی کلام کو چھوڑ کر اپنی عقل کو دخل دیا اور جھوٹھی کہانیوں کے
 پیچھے پڑے اور غلط رسموں کی سند پکڑی اور اللہ و رسول کا کلام تحقیق
 کرتے تو سمجھ لیتے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی کافر لوگ
 ایسی ہی باتیں کرتے تھے اللہ صاحب نے ان کی ایک نہ مانی اور ان پر غصہ
 کیا اور ان کو جھوٹھا بنایا چنانچہ سورہ یوسف میں اللہ صاحب فرماتا ہے
 وَيَعِدُّنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ
 هُمُ الْمُتَعَالُونَ عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَنْتَبَهُتُ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ
 وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ اور پوچھتے ہیں کہ
 اللہ سے ایسی چیز کو کہ نہ کچھ فائدہ دے نہ کچھ نقصان اور کہتے ہیں کہ یہ
 لوگ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس کہہ کیا بتاتے ہو تم اہل کفر و
 جہالت و نہ ایمان نہیں دوزخ میں ہو ورنہ اللہ اپنے حکم پر شرک

بتاتے ہیں فائدہ یعنی جنکو لوگ پکارتے ہیں اونکو اللہ نے کچھ قدرت
 نہیں دی نہ فائدہ پہونچانی کی نہ نقصان کڑھینے کی اور یہ جو کہتے ہیں کہ
 یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس سو یہ بات اللہ نے نہیں بتائی
 پھر کیا تم اللہ سے زیادہ خبردار ہو کہ او سکوتباتے ہو جو وہ نہیں جانتا
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام آسمان و زمین میں کوئی کسی کا ایسا
 سفارشی نہیں کہ مانتے اور اسکو پکارتے ہو کچھ فائدہ یا نقصان پہونچے بلکہ
 انہما اور اولیاء کی سفارش جو ہے سوائے اللہ کے اختیار میں ہے انکے پکارنے
 نہ پکارنے سے کچھ نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسیکو سفارشی
 بھی سمجھ کر پوجے وہ بھی مشرک ہو جاتا ہے اَقُولُ وَاللّٰهُ التَّوَّابُ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو امین تھے آسمان و زمین میں اور آپ دعا
 اتباع انحضرت کا رکھتے ہیں اسکا نام اتباع ہے کہ جو آیتیں حق مشرکین میں
 ہوں او سکوت حق مومنین میں ٹھہرا کر اونکو داخل مشرکین کرتے ہیں اور آیت کریمہ
 ترجمہ بالاراسے فرماتے ہیں اور حالانکہ تفسیر بالاراسے ہرگز جائز نہیں بلکہ فاعل
 اسکا مستحق و عید ہے جیسا کہ مشکوٰۃ میں وارد ہے مَرْقَالٌ فِي الْقُرْآنِ
 بِأَيْهِ فَلْيَبْشُرُوا فَعَدَّ لَا فِي النَّارِ ترجمہ جسے کہا قرآن میں اپنی عقل سے
 پس جائے کہ ڈھونڈے اپنی جگہ بیٹھنے کی آگ میں اور یہ جو معنی آپ نے اسجا
 اس آیت کریمہ کی لکھے ہیں یہ تفسیر جدید بالاراسے ہے کسی تفسیر نے ایسا ترجمہ
 نہیں کیا کیونکہ آیت اول میں مراد مایوس سے صرف اقرار ہے یعنی اقرار نہیں
 کرتے اکثر مشرکین کے ساتھ اللہ کے گرد کہ شرک کہتے ہیں ساتھ اللہ
 کے جیسا کہ تفسیر میں لکھا ہے فَاَلْمَعْنٰی اَنْهُمْ كَانُوْا يُقَرِّبُوْنَ

اللَّهُ وَلَعَنَ سَائِلَتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ
 إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْسِبُونَ لَهُ شُرَكَاءَ فِي الْمَعْبُودِيَّةِ ^{مَعْنَى بِهِ} مَعْنَى بِهِ مَعْنَى بِهِ مَعْنَى بِهِ
 مشیر کہیں تھے اقرار کریں والی ساتھ وجود اللہ کے اور اگر بوجھے اے محمد و نسے کہنے
 یہ کیا آسمان اور زمین کو پر آئینہ کہتے ہیں کہ اللہ نے مگر تحقیق وہ لوگ تھے
 کہ نسبت کرتے تھے واسطے اللہ کے شریک معبودیت میں اور اسی تفسیر میں مذکور
 وَاحْتَجَّتْ لِكُلِّ آيَةٍ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ عِبَارَةٌ عَنْ
 مَجْرَدِ الْإِقْرَارِ بِجَوَابِهِ مَعْلُومٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِنْتَهَى تَرْجُمَہُ یعنی اور دلیل لاتے ہیں
 کلامیہ اس آیت سے اسباب پر کہ تحقیق ایمان عبارت ہے مجرد اقرار سے
 اور جواب اوسکا جانا گیا ہے یہی کتاب عقائد و کتب کلامیہ کے یہی معنی
 لغوی ہیں اور حال معنی اصطلاحی کا مقدمہ میں مذکور ہوا پس مسلمانوں کو
 تحت اس آیت کے جو نشان میں مشرکین کے ہے داخل کرنا مقتضای آیت
 نہیں ہے اور اگر توہین سے مراد مسلمان ہونے جیسا مولوی صاحب نے
 فرمایا تو رب العزت یون ارشاد فرماتا کہ لا یشرک اکثر ہم باللہ الا وہم مسلمون
 کیونکہ ایمان ان مسلمانوں کا مقدمہ ہے انکے افعال پر جسکو مولوی صاحب نے
 نسبت بشرک کیا اور مراد یَعْبُدُونَ صِرْدُونَ اللہ سے یہ دعویٰ
 لینا جیسا کہ فاتحہ میں زیب تحریر ہوا محض خلافت ہے پس مومنین تحت
 اس آیت کے نہ داخل نہیں اس واسطے کہ کوئی مومنین سے عبادت غیر اللہ کی
 نہیں کرتا جیسا کہ ترجمہ اس آیت سے ظاہر ہوگا اب تحقیق اس آیت کلامیہ
 وَیَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لِمَا يُكُونُ مِنْهُمْ شَرًّا حَاجَةً إِلَى تَعَالَى تَوْفِيقِ
 خیر دے مسلمانوں کو کہ بموجب تَتَّبِعُونَ الْقَوْلَ وَتَتَّبِعُونَ الْحِجَابَ کی تالیف

تحقیق فقیر کریں ترجمہ آیت کریمہ کا یہ ہے اور پوچھتے ہیں مشیر کین اور بت پرست سوا
 اللہ کے احسان اور توبہ کو کہ نہیں مقرر ہو چائے ہیں انکو اور نہیں نفع دیتے ہیں انکو
 اور یہ سب کہتے ہیں کہ یہ احسان شفاعت کرے گا لے ہمارے ہیں الخ اور یہ معنی اہل
 انصاف کے نزدیک دلیل صاف ہے اس پر کہ لفظ اسے مراد غیر ذوی العقول ہے
 خود انبیاء اور اولیاء وغیرہ لک اس سے خارج ہیں چنانچہ تفسیر بغوی وغیرہ لک من التفاضل
 یہ معنی صاف ظاہر ہو رہا ہے جسکو شک ہو اور سہم دیکھ لے پس جو مولوی صاحب نے
 تحت اس آیت کریمہ کے لکھا اصل سے ساقط ہوا اور کچھ حاجت تردد کی نہیں اسکی سوا
 کوئی اور آیت کریمہ واسطے اثبات مطلب کے لانی چاہئے کہ اس سے شاید مطلوب ہو لاینا
 کا کسی تشبیہ ہو ورنہ شرط افتاد سوا اس مطلب کے مراد لاینا اپنا ماتمہ مارنا ہے نہ
 خار وار پر قولہ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ اُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اَللّٰهُ
 نَزَّلْنَا اِنْ اَللّٰهُ يَكْفُرْ بَكْفُورًا عَمَّا هُمْ فَعَلُوا يَخْتَلِفُونَ اِنَّ اَللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرَ
 کاذب کفار ط ترجمہ اور جو لوگ کہ ٹھہراتے ہیں درسا اللہ سے اور عاقبتی کہتے ہیں کہ
 ہم پوچھتے ہیں انکو سوا اسی لئے کہ نزدیک کر دین بگو اللہ کی طرف مرتبے میں بیشک اللہ
 حکم کرے گا اور نہیں اس چیز میں کہ جس میں اختلاف ڈالتے ہیں بیشک اللہ راہ نہیں دیتا
 جھوٹے ناسکر کو فائدہ یعنی جو بات بھی کہی کہ اللہ اپنے بندے کی طرف سے کبھی نہ دے
 نزدیک ہے سوا اسکو چھوڑ کر جھوٹی بات نہاتی کہ اور انکو حتمی ٹھہرایا اور یہ جو اللہ کی
 نعمت تھی کہ وہ محض اپنے فضل سے بغیر واسطے کسی کے سب مراد میں پوری کرتا ہے اور سب
 جو تین مال دیتا ہے سوا اسکا حق نہ پہچانا اور اسکا شکر نہ ادا کیا بلکہ یہ بات اور دوسرے
 چاہئے لگے پھر اس اولیٰ راہ میں اللہ کی نزدیکی ڈھونڈتے ہیں سوا اللہ کی گزراہ کو نہ دیکھا
 اور اس راہ سے گزراؤ کی نزدیکی نہ پاؤ گے بلکہ چون چون اس راہ میں چلے تو نہ توں

اس سے دور ہونے کا دینگے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے
گو کہ یہی جانکر کہ اسکی سبب سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے سو وہ بھی مشرک ہے
اور جھوٹا اور ناشکرانتہ۔ اَقُولُ وَاللّٰهُ التَّوَفِیْقُ حاصل آیت یہ ہے کہ کفار
اور مشرکین نے اللہ کو چھوڑ کر اپنا دوست اور حمایتی اصنام اور بتوں کو ٹھہرایا تھا اور
یہ کہتے تھے کہ یوحنا ہمارا انکو اس غرض سے ہے کہ یہ سب ہم کو نزدیک کرنے کے طرف
اللہ کے مرتبہ میں اوسکے جواب میں اللہ صاحب نے فرمایا کہ بیشک اللہ حکم کرتا ہے
انہیں اوس چیز کا کہ وہ لوگ چاہتے ہیں اور اسکے اختلاف کرنے میں بیشک اللہ نہیں ہدایت
کرتا ہے اوس شخص کو کہ جو حد سے زیادہ گنہگار ہے اپنے اعمال و افعال میں اور بڑا
جھوٹھ کا بولنے والا یہ آیت بھی حق کفار میں ہے یہ سب خرابے اعمال مشرکین و کفار
کی ہے کیونکہ انکا عقیدہ بتوں کے ساتھ اسطرح تھا کہ انکو بڑا اپنا دوست اور حمایتی
سمجھتے اور کہتے تھے کہ انکی پرستش میں ہم کو بڑے بڑے مراتب اللہ کے پاس ملیں گے اور
انواع انواع کی قربت حاصل ہوگی اسواسطے اللہ صاحب نے مجھڑ کیا یہ آیت آئندہ
میں سننا دی اور اس آیت کو انبیاء اور اولیاء سے کچھ علاقمندین اور قیاس انکا
بتوں اور بت پرستوں پر قیاس مع الفارق ہے اسواسطے کہ انبیاء اور اولیاء کو اپنا
دوست جاننا اور انکے احکام کو ماننا عین اللہ کے احکام کو ماننا ہے اور قربت انکے
موجب قربت اللہ رب العالمین اور باعث حصول مراتب ہے فافترما اور جو کچھ
مسلو لیا جب نے اپنے فائدہ میں افادہ فرمایا وہ سب اس سے رو ہو گیا اور آئندہ
زیادہ اس سے تصریح اس توسل کی طہور میں آئیگی قولہ اور اللہ صاحب نے
سورۃ یونس میں فرمایا قُلْ مَزِیْدٌ مَّا کُنْتُ بِشَیْءٍ مِّنْکُمْ وَهُوَ یُحْیِیْہِمْ وَیَمُوتُہُمْ
عَلِیْہِ اِنْ کُنْتُمْ مُّتَعَلِّمُوْنَ سَیَقُولُوْنَ لَوْلَہٗ قُلْ فَاَنَّا نَسْخَرُ مِنْہُمْ وَاَنَّا نَمُوتُہُمْ

وہ شخص کہ اسکے ماتھے میں ہے تصرف ہر چیز کا اور وہ حمایت کر لے گا اور اسکے مقابل کوئی حمایت نہیں کر سکتا اگر تم جانتے ہو سو وہی وہی کہہ دینگے کہ اللہ ہے پھر کہاں خطے ہوئے جاتے ہو فائدہ یعنی جب کافر و فسق ہو جائے کہ سارے عالم میں تصرف کسکا ہو کہ اسکی مقابل کوئی حمایتی کھڑا نہ ہو سکے تو وہی یہی کہینگے کہ یہ اللہ ہی کی شان ہے پھر اور انکو پوچھا محض خط ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسیکو عالم میں تصرف کی کسی قدرت نہیں دی اور کوئی کسیکی حمایت نہیں کر سکتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کے وقت کے کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ سمجھتے تھے اور انکو اوسکے مقابل طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور منتیں مانتی اور زندہ و پیا نہ کرنی اور انکو اپنا وکیل و سفارشی سمجھنا یہی کفر و شرک انکا تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اسکو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل و وہ شرک میں برابر ہے پھر سمجھنا چاہتے کہ شرک اسی پر موقوف نہیں کہ کسیکو اللہ کے برابر سمجھے اور اوسکے مقابل جانے بلکہ شرک کے معنی یہ کہ جو چیزیں اللہ صاحب نے اپنے واسطے خاص کیں ہیں اور انہیں اپنے بندوں کے ذمہ پر بندگی کے نشان ٹھہرائی ہیں وہ چیزیں اور کسی کے واسطے کرنی جیسے سجدہ کرنا اور اوسکو نام کا جانور کرنا اور اوسکی نشانی اور شکل کی بوقت پکارنا اور ہر جگہ حاضر و ناظر جاننا اور تصرف کی قدرت ثابت کرنی سو ان باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ پھر اللہ سے چھوٹا ہی سمجھے اور اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ جانے اور اس بات میں انبیاء اولیاء جن شیطان بھوت پری میں کچھ فرق نہیں یعنی جس سے کوئی یہ معاملہ کر لیا وہ مشرک ہو جاوے گا خواہ انبیاء اولیاء سے کرے خواہ پیروں اور شہیدوں کے خواہ بھوت اور پری سے چنانچہ اللہ صاحب نے جیسا بت بت کر دیا ان پر خضوع کیا ہے وہی اسی پر وجود نصاریٰ پر حالانکہ وہ لوگ اولیاء انبیاء سے یہ معاملہ

کرتے ہیں چنانچہ سورہ برہۃ کی گیارہویں رکوع میں فرمایا ہے انتہی انوں ویا اللہ
 التوفیق سابق اسکی تفسیر ہو چکی کہ اقرار مشرکین کا زبانیتھا اور جسے تصدیق کہتے
 تھے اسے واسطۃ اللہ تعالیٰ نے انکو فرمایا کہ خطی ہوئے جاتے ہو بخلاف مومنین کے کہ وہ
 جسے تصدیق کہتے ہیں کہہ ہواے اللہ کے دوسرے کو کب پرستیں گے اور اپنا معبود
 سمجھیں گے پس انکو کفار پر قیاس کر کے داخل مشرکین کرنا خلاف عقل و دراز دین و یا
 اور ملنا کہ الہی کے ہاتھ میں ہے سب تصرف آسمان و زمین کا اور وہی حمایت کرتا ہے اور
 اوسکے مقابل میں کوئی حمایت نہیں کر سکتا اسے واسطۃ اللہ صاحب نے انکو خطی بنایا
 کہ با وصف اس قدر انسانی کے خطی ہو کر دیوانو کی طرح تونکو پوجتے ہو کہ انہیں کسی طرح کا
 تصرف نہیں ہے بخلاف انبیاء و اولیاء کے کیونکہ انکے تصرفات کی حقیقت آپ کے چا صاحب
 حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب خا تم المحدثین نے اپنی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ انبیاء علیہ
 السلام جارحہ نبوت اور اہل بیت رسول اللہ صلعم جارحہ ولایت میں جیسا کہ حضرت نوح
 علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کہ انہوں نے سارے مجوس و عوت کے انہیں سے سوا
 آدمی کے اور کوئی ایمان نہ لایا اور انواع و انواع کی تکلیف حضرت کو دی تھی کہ تمام بدن
 زخمی کر دیا و سوقت یا سو کر آپ نے انکے تھیں بددعا کی سرت کا تذکرہ علی الاکثر
 مِنَ الْكَافِرِينَ ذَاتًا اُثْرَ جَمْعٍ لَعْنٍ لَعْنٌ مِیْرَ نہ چھوڑ زمین پر کافرن سے بہنے والا
 حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور کہا کہ یا نبی اللہ یہ بددعا آپ نے حق کفار میں
 اب نصیب دوستوں کی کی ہے تو آپ نے فرمایا سرت اغفر لے و لوالدی و لمن
 دَخَلَ بَيْتِیْ مُؤْمِنًا وَاِلٰی یَوْمِیْ نَاوِلًا وَاِلٰی یَوْمِیْ نَاوِلًا وَاِلٰی یَوْمِیْ نَاوِلًا وَاِلٰی یَوْمِیْ نَاوِلًا
 لے میرے رب مغفرت کر میری اور میرے مان باپ کی اور جو داخل ہو میرے گھر میں ایمان
 اور بخشے مومنین اور مومنات کو اور نہ زیادہ کرے انصافوں کو مگر ملکیت ایسی ہی

تمام انبیاء کے حالات میں واقع ہوا ہے الا نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کہ صفت اونکی
 بالکرمین جیسا ہے اپنی امت کی ہلاکت نہیں چاہے جب جنگ احد میں کفار نے حضرت کے وزن
 پیشین شہید کے حضرت عمرؓ نے ناخوش ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ انکے حق میں بدو عا کیجئے انکو
 ماتھہ اوٹھا کر اڑھاؤ یا اللہ اھد قوم فاقہم لا یعلمون ترجمہ یا اللہ بد
 کر میری قوم کو کہ یہ سب انجان ہیں یہ سراسر حمت و رافت جناب سید المرسلین
 کی تھی کہ باوصف احتمال ظلم و جفاء کفار کے اونکے حق میں بدچالیا اب حضرت موصی
 کہ قبح حضرت صلعم کی ہیں اسکی خلاف چاہتے ہیں کہ ان مومنین کو آیتیں کہ حقین
 کفار کے نازل ہوتی ہیں اونپر قیاس کر کے داخل جہنم کریں واہ واہ اسدیکا
 نام اتباع ہے بجز دعویٰ بے بود کے کیا عرض کیا جاوے اور دیکھتے کہ جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت کی اور غار حرا میں رہے صبح کو عبداللہ بن ابی
 دلمی شتر کو بموجب فرمانے آپ کے حضرت کی خدمت میں حاضر لائے حضرت
 اوپر سوار ہوئے اور حضرت ابو بکر صدیق اونکے ہم رویہ ہوئے اور دوسرے
 اونٹ پر عامر بن فہیرہ اور عبداللہ بن ابی رقیط سوار ہو کر چلے مکینوں نے اس امر کا
 اشتہار دیا تھا کہ جو محمد صاحب کولادے اوکو سوا اونٹ دینگے چنانچہ ستر
 بن مالک نے تعاقب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا اور راہ میں جا کر
 حضرت سے ملاقی ہوا اور چاہا کہ تیر ترکش سے نکال کر حضرت پر بارے فی الفور
 اوسکے گھوڑے کے آگے کے دو پاؤں زمین میں دبیس گئے اوسنے گھوڑے کو
 آواز دی وہ فی الفور ٹکل گیا اوسنے اپنے دل میں تصور کیا کہ کام میرا چھا ہوگا
 جب پھر سنبھل کر آگے بڑھا اور قریب آنحضرت کے اگر چاہا کہ کچھ ضرب ہو چکا
 حضرت ابو بکر صدیق کہ ہم رویہ آنحضرت کے تھے روئے تھے اور حب رافت

نگاہ کرتے تھے مگر آنحضرت اصلاً التفات نہ فرماتے تھے اور متوجہ الی اللہ تھے
 کہ چاروں پاؤں اوسکے گھوڑے کے زمین میں دبیں و نہیں گئے تب اوسنے عرض
 کی کہ یا رسول اللہ میں اس حرکت سے باز آیا میرے حق میں آپ دعا فرمائیے کہ
 میرا گھوڑا نکل جاوے اوسوقت آپ رجوع بقی ہوئے اور دعا کی اللہم اطلق
 فرسہ انکار صادقاً بجز دعا فرمانے آنحضرت صلعم کے گھوڑے نے جست کی
 اور باہر آیا اور وقت برآمد کے ایک آواز نہایت سخت دی اوسنے سمجھا کہ کار
 محمد کا بالا ہوگا دیکھو کیسے جارح نبوت میں کہ جسے ایسا نصرت طہور میں آیا و نیز
 حال جارح نبوت سنئے کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام والصلوة جب
 نبویل بادشاہ سے رخصت ہو کر حضرت سارہ کو لیکر جانب مصر چلے چو کہ حضرت
 سارہ نہایت حسین تھیں خیال سبات کا آیا کہ یہ بادشاہ جابر ہے ایسا نہ ہو کہ
 کچھ صدمہ پہنچا دے آپ نے اذکن کو صندوق میں بٹھلا کر عقل بند کیا جب یہ
 مصر پہنچے تو بواب شہر نے روکا اور روک کر سب سوال کی تلاشی لی جب نبوت
 بصندوق پہنچی آپ نے اذکن کو روکا نہ مانا اور اذکن کو بھی ساتھ اپنی بادشاہ بقریب
 لگئے بادشاہ نے جب دیکھا بعد غسل و تبدیل پوشاک کے خلوت میں لیجا کر دست
 درازی کرنا چاہا آپ نے بد دعا دی ماتھے اوسکا خشک ہو گیا پھر اوسنے عہد کیا
 کہ میں ایسا نہ کروں گا پھر ماتھے اوسکا حضرت سارہ کی دعا سے اچھا ہو گیا اور حضرت
 ابراہیم باہر شہر کے تھے حضرت سارہ کی جدائی سے بہت غموم اور مہموم ہو کر متوجہ
 بقی ہوئے اور فرمایا کہ یا رب العالمین جب نمرود نے مجھ کو دست و پا باندھ کر آگ
 میں ڈالا میں نے صبر کیا اب سارہ کو بے دیکھے صبر نہیں آتا اوسوقت حضرت
 جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور بموجب ارشاد اللہ کے حجاب میان حضرت

سارہ اور حضرت ابراہیم کے اٹھا دیا حضرت ابراہیم نے اونکو دیکھا کہ وہ
 مصر نے پھر ارادہ دنت و رازی کا کیا تھا پھر آپ نے بد دعا دی انکھ سے اندھا
 ہو گیا اور رفت اندام سیاہ ہو گئے بادشاہ عرض کیا کہ یا سارہ آپ دعا
 خیر کیجئے مجھے اب ایسی حرکت نہوگی اوہوں نے فرمایا کہ یہ بد دعا میری نہیں
 بلکہ دعا ابراہیم کی ہے فی الفور حضرت ابراہیم کو بلا کر درخواست کی کہ آپ عا کیجئے
 کہ میں صحیح ہو جاؤں اور پھر ایسی کشتہ بخانا آپ نے اوسکے حق میں دعا کی فی الفور
 صحیح و سالم ہو گیا و باعزاز و اکرام تمام رخصت کیا اور جو کچھ کہ ارادہ بے حشری نسبت
 حضرت سارہ کے ظہور میں آیا تھا اوسکے عوض میں حضرت ماجرہ کو دیا اور سارہ
 مال و اسباب بیکر بغرت اور حرمت تمام رخصت کیا چنانچہ حقیقت اسکی بعض
 تفسیر میں مذکور ہے دیکھو یہ تصرفات نبی اللہ میں اگر کوئی کہے کہ یہ تصرفات خدا
 کے ہیں اور منجملہ معجزات غیبی کے ہیں اور بلا قصد نبی کے یہ ظہور میں آتے ہیں تو اس میں
 آپ کی کیا بزرگی ہے کہو گا کہ جو کچھ ہوتا ہے سب بارادہ و حکم خدا کے ہوتا ہے
 مگر بظاہر جس سے یہ امر ظہور میں آتا ہے وہ مدد و اسرار سے بزرگ ہو جاتا ہے
 اور اوسکو سب لوگ بزرگ اور اچھا جانتے ہیں جیسے حضرت ابراہیم اور سارہ انبیا
 اب حال جارحہ ولایت کا سنئے کہ جب حضرت شریف خلیل بن حسنہ مع لشکر
 قریب دمشق کے پہنچے قلعہ دمشق کا نہایت سنگین اور مستحکم تھا اور کفار نے اسے سخت
 اور کھلی جماعت کو حقیقہ مجھ پر عرض کیا کہ آپ کیا کر سکتے ہیں فرمایا کہ اللہ کے ایسے
 بندے ہیں کہ ایک اشارہ میں تمہارے قلعہ کو گرا دیتے اور آپ نے انگشت
 مبارک سے اشارہ قلعہ کو فرمایا فی الفور چاروں دیواریں گر گئیں دیکھو
 ولایت اسکو کہتے ہیں جو تصرف حضرت سے ظہور میں آیا یہ الہی طریق

اور سوائے اسکے بہت سے خرق عادات اور اہل البد سے صادر ہوئیں
 کہ ذکر سب کا منہج بطوالت رسالہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب تصرفات نسبت
 انبیاء علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہیں نہ نسبت بتوکی اور نفی ایک کی
 مستلزم نفی دوسری کی نہیں اور مؤمنین تو علیٰ ظاہر اس تصرفات کے کہ جو انبیاء اور
 اولیاء سے صادر ہوئے انکو اپنا معبود نہیں سمجھتے اور نہ انکو کوئی پوجتا ہے بخلاف
 مشرکین کے کہ وہ سب انکو پوجتے ہیں اور اپنا معبود سمجھتے ہیں اور نفی معبود باطلہ کی
 انکی کلمہ سے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے خود ظاہر و آشکار ہے
 کہ کوئی مستحق عبادت نہیں سوائے اللہ کے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہے کہ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ بِمَرَّةٍ اس کلمہ کا ساتھ
 تصدیق قلبی کے نزدیک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے دخول جنت کے
 کافی و کافی ہے اور یہی ایمان ہے جیسا کہ تمام کتب عقائد میں مذکور ہے اور نزدیک
 امام صاحب کے اعمال جزو ایمان نہیں و اگر کوئی مستحق عبادت کا انبیاء و اولیاء و امام کو جانے
 اور واجب الوجود سمجھے وہ بیشک مشرک و کافر ہے اور بموجب یہ کرمیہ یا ایتھا الذین امنوا
 اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلة وجاهدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون کے معنی
 لے ایمان الودد و اللہ سے اور طلب کرو اللہ صاحب کی طرف وسیلہ اور جہاد کرو فیج راہ
 او سکے شاید کہ تمہارا بھلا ہو اگر اللہ صاحب سے وسیلہ اونکی دعا کرے تو بیشک عاقبول
 ہوگی جیسا کہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں آیا ہے کہ حضرت کے زمانہ میں صحابہ کرام بوسیلہ
 آنحضرت کے نزول باران چاہتے پانی پرستا بعد اسکے صحابہ بوسیلہ چچا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا مانگتے تو اونکی ہرکت سے پانی پرستا اب اگر مسلمان بھی اسطرح کی
 دعا کریں کیا قیامت ہے اور اگر خود بنفس نفیس ان حضرت کو مانگیں تو البتہ شرع میں جائز نہیں اور

قیاس بن حضرات کا بتوں پر قیاس مع الفارق ہے اس واسطے کہ اصنام سب محسوس
 بین اونیہیں کیسی طرح کی بزرگی نہیں اور یہ حضرات منبرک اور پاک ہیں اب ایک کو
 دوسرے پر قیاس کر کے نسبت شرک اور کفر کی جانب سلین کی کرنا گروں انصاف
 کی بارنی ہے کیونکہ اللہ صاحب نے بتوں کے حقین یہ فرمایا ہے **فَاَجْعَلْنٰوْا**
الرِّجْسَ مِّنْ اَكْوَثٰثِ یعنی پرست کر کو تم ناپاکی سے کہ وہ سب بت ہیں اور ان
 حضرات کے حقین یہ فرمایا **اِنَّمَا يُرِیْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ**
الْبَيْتِ وَطَهِّرَ كُمْ تَطْهِیْرًا یعنی اللہ چاہتا ہے کہ لہجہ وے تم سے ناپاکی کو لے
 ایل بیت اور پاکیزہ کرے تم کو حق پاکیزگی کا تو وسیلہ پاؤں کا موجب نجات ہے اور
 سبب حصول مقاصد اور پاکوں کو ناپاک پر قیاس کر کے احکام پاؤں کا اوپر جاری
 کرنا پاؤں سے بہت بعید ہے اور نیز یہ حضرات تو منظر تصرفات ہیں اور سوائے
 انکے اصنام منظر ہلکات اور غیر کو سجدہ خواص نہیں کرتے اور عوام تو کالانعام ہیں
 اگر سجدہ کریں تو حرام ہے نہ شرک جیسا مولانا شاہ عبد العزیز صاحب ذیل فرماتے
فَسَجَدُوا لِاَكْوَثٰثِ کے تحریر فرمایا بحث دوم انکہ حقیقت سجدہ پیشانی ابرہہ
 رسانیدن بہت و این معنی در شرع برائے غیر خدا جائز نیست و در اینجا فرشتگان را با
 این فعل برائے حضرت آدم علیہ السلام امر فرمودہ اند و چون این امر حیثیت جاہلیہ
 انکہ پیشانی را بر زمین رسانیدن بدو طریق واقع می شود یکی آنکہ برائے او حق عبودیت
 باشد و این معنی در جمیع ادیان و جمیع ملل برائے غیر خدا حرام و ممنوع و سبوحاہ جائز نشد
 زیرا کہ از محرمات عقلی است و محرمات عقلیہ تبیدیل ادیان و ملل تبدیل نمی شوند
 لیکن انکہ این نوع تعظیم مشعر بغایت تذلل است و غایۃ تذلل برائے کسی سزاوارست
 کہ در غایۃ عظمت باشد و غایۃ عظمت آنست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص بمرتبت

حق ہے درہج مخلوقی یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے مکرم و تحیہ باشند مانند سلام
و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدیل از سنہ و اوقات مختلف
است گاہی جائز است و گاہی حرام در امتہا سے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ حضرت
یوسف علیہ السلام و اخوان ایشان واقع شدہ کہ خرقا لہ یسجدوا و در ثمریہما این طریق ہم
نیما بین مخلوقات حرام و ممنوع است بدلیل حادثہ متواترہ کہ درین باب وارد شدہ سجود
و شتمگان برائے حضرت آدم علیہ السلام ہمین طریق اور کسیکے نام کے جانور ذبیح کر بیسے کیا
مراوی آیا یہ کہ وقت ذبیح کے نام غیر اللہ کا لینا شلا یہ کہنا بسم اللہ و العزری تو یہ بیشک حرام
اور گوشت و سکا مارا اور اگر یہ مراد ہے کہ کسیکے نام سے جانور کو مشہور کیا پس بسم اللہ ذبیح
کیا جاوے تو حلال ہے جیسا کہ تمام تفاسیر میں مثل بیضاوی و احمدی و تفسیر کبیر و تفسیر
جلالین وغیرہ کی لکھا ہے ورنہ حرام اور جبکہ اسطر حکا ذبیحہ نزدیک اکثر مفسرین حلال
تو اختلاف بعض سے حرام نہیں ہو سکتا اسکو حرام و شرک کہنا زیادتی علی الکتاب ہو
اور متنبین طائفہ کے اقسام ہیں اگر اس طور سے سنت مانے کہ یا اللہ اگر ہمارے نفس صحیح ہو
تو اس قدر خوشہ پر فاتحہ شیخ عبدالحق ردو لوی علیہ الرحمہ کا کر کے محتاج کو دینگے
اور ثواب اسکا شیخ کی روح کو بخشینگے اور کچھ خود بھی کھائینگے تو بلا شک و شبہ
کہ یہ چاہنا خدا سے ہی نہ شیخ سے اور ثواب پہونچا نا کسی دوست خدا کو باعث رحمت
خدا ہے نہ باعث گناہ و شرک اور فاتحہ کا جواز تو آپ کے چچا صاحب کے کہ محدث
دہلوی ہیں اپنی تفسیر میں جابر رکھا ہے اور کوئی شخص انبیاء و اولیا کو سوار خدا کے
ماضی و ناظر نہیں سمجھتا اور جو سمجھے تو اوسکا حکم یہی ہے کہ مولو لہ صاحب نے تحریر فرمایا
اور حال تصرفات کا بالا گذرا قولہ اِتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وَرُؤَسَاؤَهُمْ
اَوْلِيَا بَاغِضُوْنَ رِ الْاَلِ الْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا اُمِرُوا اِلَّا لِيَعْبُدُوا

اِلٰهًا وَّاحِدًا سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ . ترجمہ ٹھہرایا اونہوں نے مولوں کو
 اور درویشوں کو اپنا مالک ورے اللہ سے اور سیح مریم کے بیٹے کو مالانکہ انکو تو
 حکم ہی ہوا ہے کہ بندگی کریں ایک مالک کی نہیں کوئی مالک سوائے اللہ کے سو
 وہ نرالا ہے انکے شریک بنانے سے اِنِّہٗ اَقُوْلُ وِبِاللّٰہِ التَّوْفِیْقِ یہ افعال
 یہود و نصاریٰ کے تھے کہ یہود نے حضرت عزیر کو بیٹا اللہ کا کہا اور نصاریٰ نے
 حضرت مسیح کو بیٹا اللہ کا ٹھہرایا چنانچہ ذکر اوسکا سابق گذرا اور اہل سنت و جماعت
 کسی دانشمند اور علما کو یا کسی درویش کو اپنا رب نہیں بنایا سُبْحَانَکَ ہٰذَا
 بُھْتَانَ عَظِیْمًا اور یہ جو کچھ افراط و تفریط انہی اعمال میں ظہور میں آتی ہے عادی
 ہے نہ اعتقادی اس واسطے کہ جب انہی کچھ پوچھتے کہ تم غیر اللہ کو عبادت کرتی ہو
 تو جواب میں اسکے یہ کہتے ہیں کہ ہم یہ بات نہیں کرتے بلکہ ہم اللہ ہی کو معبود
 مطلق جانتی ہیں مگر چونکہ سب لوگ ایسی تعظیم و تکریم کرتے ہیں ہم ہی ایسا کرتے
 ہیں اور اگر برا ہو تو ہم چھوڑ دین چنانچہ اکثر دن نے جب اوسکی برائی جانی چھوڑ دیا
 اور جو گرفتار نفس و ہوائے مکر و دام شیطان میں گرفتار رہے اور سابق گذرا کہ یہ
 سب کبار میں اور اوسکی واسطے اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا ہے قُلْ یَا عِبَادِ
 الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤی اَنْفُسِہِمۡ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَۃِ اللّٰہِ اِنَّ
 اللّٰہَ یَغْفِرُ الذَّنۡبَ کُلَّیۡنِ بِجَمِیْعٍ اِنَّہٗ کَھُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ترجمہ کہہ تولے بند
 میرے کہ جو حد سے گذرے اپنے اعمال میں انکو ارشاد ہوتا ہے کہ نا امید مت ہو مت
 اللہ سے تحقیق اللہ بخشیا سب گناہ تمہارے تحقیق اللہ مغفرت کرنے والا ہے
 اور رحم والا اور جو ترجمہ مولوی صاحب نے ذیل میں اس آیت کریمہ پر لکھا ہے
 اَحْبَابُ رَحْمَۃِ اللّٰہِ کے لکھا وہ خلاف ہے اسی جہت تمام مومنین کو مشرک ٹھہرایا

کیونکہ جو تفسیر بنفیانوی میں لکھا ہے حاصل و سکا یہ ہے کہ تا بعد اسی کی اونہوں نے
 علما اور درویشوں کی حرام کرنے اور سن چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا تھا
 اونپر اور حلال کرنے اور سن چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا اونپر یا یہ کہ
 اطاعت کے سجدہ کرین اور کوا اور کہا مسیح ابن مریم کو بیٹا اللہ کا اور حکم کہ
 گئے تھے یہ لوگ مگر اس قدر کہ لیا اللہ کے تین پوتے اور چار بیٹے سجدہ و حق مگر اللہ پاک ہے وہ اللہ
 اور تیرے اور سب سے کہ اوکا شریک کرتے ہیں پس سب لیا نون کو کہ وہ سولے اللہ کے
 کیسکو اپنا خدا نہیں کہتے اور نہ جو چیز کہ اللہ صاحب نے اسکو حلال کی ہے علما اور
 درویشوں کے کہنے سے حرام کہتے ہیں اور جن چیز کو حرام کیا ہے حلال ہیں شرک کہنا
 بعید از فہم و فراست و دور از عقل و گیا ست ہے اور جو سند سورہ عرم سے
 لاتے وہ سب راست و بجا ہے مگر مورد اسکے وہی یہود و نصاریٰ ہیں کہ جو یہ کہتے
 تھے قَالَ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا یعنی وہ سب کہ لیا اللہ نے ولدا اسکے جواب میں
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مريم میں ارشاد فرمایا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِذَا هُمْ لَكَادُ السَّمَوَاتِ
 يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَكَا هَا اِرَادَ عَوَالِ الْجَحِيمِ وَلَئِنْ اِذَا
 وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا اِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ
 اِلَّا اِنَّا الرَّحْمَنِ عِندَ اِهْ لَقَدْ اَخَذْنَاهُمْ وَعَدْنَاهُمْ عِدًّا وَكُلَّمَا رَأَتْهُ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ فَرَدًّا اِهْ ترجمہ تم آگے ہو باری چیز میں ابی آسمان پیٹ پڑیں اسباب سے
 اور مکر سے ہوز میں اور گر پڑیں پہاڑ سے کراسیہ کہ پکارتے ہیں رحم کے نام پر
 اولاد اور نہیں لایق ہے رحم کو کہ کہے اولاد کوئی نہیں آسمان اور
 زمین جو نہ آئے رحم کا بندہ ہو کر اس پس اسکا شمار ہے اور
 گن سکے ہے انکی گنتی اور مکر کوئی اونہیں آویگا اسکی قیامت کے

قیامت کے دن اکیلا طاب عقیدین حضرت مولوی صاحب مانتہ فرما دیں
 کہ کون سلمان ہے جس نے ٹھرایا اللہ کے واسطے لڑکا اور کس فقیر و گنہگار
 کو اپنا خدا کہا اور یہ جو فرمایا یعنی کوئی فرشتہ و آدمی غلامی سے زیادہ تہ
 نہیں رکھتا بیشک اس جنس غلامی میں کہ عبارت بندہ و بندگی سے ہے سب
 شریک ہیں مگر مرتبہ میں تفاوت جیسے انسان کے اس کا رتبہ اور ہے اور فرشتوں کا
 اور اس واسطے کہ خواص بشر رتبہ میں زاید ہیں خواص ملائک سے اور عوام
 بشر رتبہ میں پڑھکر ہیں عوام ملائک سے جیسا کہ کتب عقاید میں مذکور ہے اور
 حال تصرفات کا بھی سابق مذکور ہو چکا ہے جان اگر کوئی مخلوق کسی مخلوق
 کو اللہ کے برائیوں و صفات میں سمجھو تو بیشک وہ مشرک ہے مثلاً
 ایک صفت علم ہے کہ کسی بشر کو برابر خدا کے علم نہیں مگر جسکو بقدر علم عطا ہوا
 وہ اللہ اوسکو جانتا ہے جیسا کہ اللہ صاحب نے آیت الکرسی میں ارشاد
 فرمایا ہے یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَكَانَ مُحِيطٌ بِ
 كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ عَطَا تَرْجِمہ جانتا ہے اُون اشیاء و کون جو
 سامنے اوس کے ہیں اور پیچھے اوس کے اور نہیں احاطہ کرنے میں ساتھ کسی
 شے کے علم اوس کے سے کمزور چیز کہ جانا اللہ صاحب نے فرمادہ
 اس آیت سے جانا لیا کہ اللہ کے علم کے برابر کسی کو احاطہ علمی نہیں مگر اوس قدر
 کہ اللہ نے جانا اور عطا کیا اور اسے طرہ حیرت کی قدرت کے برابر کسی کو
 قدرت نہیں مگر جسکو قدرت عطا فرمائی بیان ان سب کا آئندہ مذکور
 ہو گا مقرر رہنا چاہیے قولہ اور اس کے قبضہ میں عاجز ہے کچھ بقدر
 نہیں اسکا اور وہ ایک ایک میں آجھی تصرف کرتا ہے کسی کو کسی کے قابو

میں نہیں دیتا اور یہ کوئی اپنے معاملہ میں اس کے روبرو اکیلے اکیلے حاضر
 ہو نہیو والا ہے کوئی کسی کا وکیل و حمایتی نہیں ہے والا ان مضمون کی آئین
 قرآن شریف میں اور یہی سیکڑوں ہیں جس نے ان دو حار آیتوں کی
 بھی معنی سمجھ لئے وہ شرک و توحید کے مضمون سے خبردار ہو گیا۔
اقول یا اقلہ لتوفیق پوشیدہ یہ ہے یہ بات کہ ہر چیز آدم و ملائکہ و انبیاء
 و اولیاء اور سوائے ان کے نسبت اللہ کے سب عاجز اور بے مقدر ہیں
 اور فاعل حقیقی وہی ہے مگر بہت صد و خوار قی عادات اوکلمات یا
 معجزات کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے صادر ہوئی یہ سب عطا یا ہے
 رب العزت ہے کہ انبیاء و اولیاء اور دیگر مقربین کو عطا ہوئیں اور ان کو
 ایسی قدرت عطا ہوئی حقیقت میں وہ مصدورات خدا سے ہے مگر
 حجاز نسبت اس کے طرف انبیاء و اولیاء کے کی جاتی ہے کہ یہ معجزہ فلانی بنی کا ہے
 اور یہ کرامت فلانے ولی کی ہے اور انہیں انور سے مراتب انبیاء و اولیاء
 کے معلوم ہوتے ہیں اور دوسرے اشخاص حصول ان مراتب سے قاصر
 و بقیہ ورہین اور اس میں ہی کچھ شک نہیں کہ ایک ایک میں تصرف اویس کا
 ہے لیکن سبب ظہور ان تصرفات کے منظر تصرفات اور منظر حق اور
 منظر عین کہلاتے ہیں اور سوائے ان کے کفار کے معبود کہ ان کو اللہ تعالیٰ
 نے اتنی ہی طاقت نہیں دی کہ اپنی کبھی آپ سے دو کر کر میں جیسا اللہ تعالیٰ
 نے سورہ حج میں فرمایا۔ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرِبْ لَكُمْ مَثَلًا**
سَمِعُوا اللَّهَ طَائِفَاتٍ الْبَنِينَ تَدْعُوْنَ مَنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ
يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ طَائِفَاتٍ يَسْعَاهُمُ الذُّبَابُ

شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُكَ مِنْهُ دَخَ صُنْعَ الطَّالِبِ وَالْمُطْلُوبِ
 جیسے لوگو ایک کہاوت تھی سے اسکو کان رکھو جنگو تم پوچتے ہو اللہ
 کے سوا اس پر گزرنے بنا سکیں ایک کبھی اگر ہر ساری جمع ہوں اور اگر کچھ
 چہین لے اونسے کبھی چوڑا نہ سکیں وہ دوسرے سے بڑا ہے چاہئے
 والا اور جب کو چاہتا ہے یہ حال ان کفار کے بتوں کا ہے کہ وہ لوگ
 طاقت اسکی نہیں رکھتے کہ کسی اونی سے اونی مخلوقات کو شل کبھی کے
 پیدا کرین اگر ہر سب یہ لوگ متفق اور مجتمع ہوں خلقت میں تو بھی یہ بات
 نہیں ہو سکتی اور اگر کبھی بھی کچھ چاٹ جاوے تو نہ چہین سکیں مخلوقات اور
 مظاہر الہی کے کہ جبکا سابق میں کر ہوا اور ذکر کیا جاتا ہے جیسا کہ اللہ صاحب
 نے سورہ آل عمران میں نسبت بعض مظاہر حق و مظاہر تصرفات کے ارشاد
 فرمایا ہے۔ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰهٰذَا يَمْكُنُ اِنَّ اللّٰهَ يَشِيرُ لَكِ
 بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اَسْمٰءُ الْمَسِيْحِ عِيسٰى بْنِ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِى
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُوَ مِنَ الْمَقْرُونِ لَأَقُولُ بَكَلِّمُ النَّاسِ
 فِى الْمَهْدِ وَكَلَدًا مِّنَ الصّٰحِحِّينَ هَ قَالَتِ رَبِّ اِنِّى
 نَكُوْنُ لَكَ وَلَدًا وَلَدًا لَدُنِّىْ كَدُمُسْتَنْشَرُ قَالَ كَذٰلِكَ اَللّٰهُ
 يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ اِذَا قَضٰى اَمْرًا اِنَّمَا يَقُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ
 وَعَلَّمَ الْكِتَابَ وَالحِكْمَةَ وَالتَّوْحِيْدَ وَالْاِسْمَ الْخَسِيْءِ هَ
 رَسُوْلًا اِلَىٰ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ اِنِّىْ قَدْ خَلَقْتُكُمْ فَاَيُّكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ
 اِنِّىْ اَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّيْنِ كَهَيْئَةِ الطِّيرِ فَاَفْخُ فِيْهِ
 فَيَكُوْنُ طَيْرًا يَّادُنِ اللّٰهُ وَابْرِئِ الْاَكْمَهَ وَالْاَبْرَصَ

وَالْحَيُّ الْمُقِیُّ بِأَذْنِ اللَّهِ طَیُّبٌ بِمَا قَاتَلَ کُلَّ وَتٍ وَرَمَا
قَدْ خَرَقَتْ فِی بَیْنِکُمْ اِنَّ فِی ذَٰلِکَ لَا یَکْفِ لَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ
مَعِ عَسَیْنِی کَمَا تَرْجُو حِیْبَ کَمَا فَرَسْتُمْ اِنَّ اَسْمَیَ مَرْحَمَ الدَّجَلِ وَثَبَاتِ
وَتِیَا هَیْ اِکْلَ سَیِّئِ حَکْمِ کَیْ حِیْبَ کَمَا فَرَسْتُمْ عِیْسَى مَرْحَمَ کَابِیَا مَرْحَمِی وَاللَّادِیَا مَرْحَمِی
اَجْرَتِیْنِ اَوْ زَرْوِیْکَ وَالْوَنِیْنِ اَوْ رِیَاطِیْنِ کَرِیْمًا لَوْ کُنْتُمْ نَسَبَ حِیْبَ لَکَ کُودِ
مِیْنِ هُوَ کَا اَوْ حِیْبَ لَوْ رِیْ حَمَرِ کَا هُوَ کَا اَوْ شِیْخِیْنِ مِیْنِ هَیْ لَوْ لَی اَسَیْ رِیْبِ
لِکْهَانِ سَیْ هُوَ کَا مَجْکُو لَکَا اَوْ رِیْ حَمَرِیْنِ اِیْمَ لَکَا یَا کِیْ اَوْ مِیْنِ کَمَا اَسْطَرَحِ
اَلدَّیْدِیَا کَرِیْمَ هَیْ حِیْبَ حَمَرِیْ کَرِیْمَ هَیْ اِکْلَ کَامِ کُو تُو یَیْ کَمَا هَیْ اَوْ کُو
کَمَا هُوَ حِیْبَ هَیْ اَوْ کَمَا وِیْ کَا اَوْ کُو کَتَابِ اَوْ کَامِ کِیْ یَا قِیْنِ اَوْ رِیْوَاتِ
اَوْ رِیْجَلِ اَوْ رِیْسُولِ هُوَ کَا هَیْ اِیْرَیْ کَلِ کَیْ طَرَفِ کَیْ مِیْنِ اِیَا هُوْنِ مَرْحَمِی
نَکْشَانِ لَیْ کَرِیْمَ هَیْ رِیْبَ کَا کَیْ مِیْنِ بِنَا وِیْتَا هُوْنِ مَرْحَمِی کِیْ صَوْرَتِ جَا نَوْرِیْ
پِیْرَ اَوْ مِیْنِ پِیْرَ کَلِ رِیْمَ هُوْنِ لَوْ هَیْ حِیْبَ وِیْ اَوْ رِیْمَا جَا نَوْرِیْ کَیْ حَمَرِیْ
اَوْ رِیْمَا کَرِیْمَ هُوْنِ جَوَانِیْدِ اِیْمَا اَوْ رِیْمَا کِیْ اَوْ رِیْمَا تَا مِیْنِ مَرْحَمِی
اَلدَّیْدِیْ کَیْ حَمَرِیْ اَوْ رِیْمَا وِیْتَا هُوْنِ مَرْحَمِی کُو جَو کَمَا کَرِیْمَا اَوْ رِیْمَا کَیْ کَیْمَا
مِیْنِ اِیْمِیْنِ نَکْشَانِیْ لَوْ رِیْمَا هَیْ کُو اَوْ رِیْمَا یَقِیْنِ رِیْمَا هُوَ اَبِیْ مَقْلِدِیْنِ لَوْ
صَا حِیْبَ کَیْ مَلَا خَطِیْ کَرِیْمِ اَوْ رِیْمَا خَوْرِ وِیْمِیْنِ کَیْ کِیْمِیْ کِیْ قَدَرَتِ اَللَّهِ
هَیْ حِیْبَ نَیْمِیْمِیْنِ کُو عَطَا قَرَمَانِیْ هَیْ اَوْ رِیْمَا لَوْ فَرَسَاتِ مِیْنِ کَیْ
اَلدَّیْدِیْ کَیْ وِیْمِیْنِ سَیْ قَدَرَتِ نَیْمِیْنِ هُوَ اِیْمَا اَتَقَا وِیْمَا هَیْ قَا سَیْ
هَیْ اَوْ رِیْمَا لَوْ رِیْمَا لَوْ رِیْمَا اَوَلِیَا رِیْمَا قَدَرَتِ اَنَالِیْمَا
تِیْرَیْمَا بَا زِیْمَا اَوْ رِیْمَا اَوْ رِیْمَا کَیْ اَلدَّیْدِیْ کَیْ اِیْمَا نَیْمِیْنِ

کیسی کسی قدر عطا فرمائی کہ جبکہ بیان حضرت قرآن میں موجود ہے
 جسوقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے واسطے لانے تخت بلقیس کے حکم فرمایا
 اور ارشاد کیا سورہ نمل من قال یا ایہا الملأۃ انکم یاتقنن بعشر شہا
 قبل ان یتا لقی فی مسلمین ۵ قال سعیرت من الجن انا ایتک بہ
 قبل ان تقوم من مقامک ط وانی علیہ لقی ہی امین ۶
 قال الذی عنہ علم من الکتاب انا ایتک بہ قبل ان
 یؤتک الیک طرفک ط فلما سارا استقر عندہ قال هذا
 من فضل ربی لیبلونی ءاشکر اذ افرغنی من سکر
 فاما نیشکر لنفسیدہ ط و من کفر فان ربی غنی کریم ۵۔
 ترجمہ بولے کہ دربارہ الوتم میں کوئی ہے کہ لے آوے میرے پاس دس کا تخت
 پہلے اس سے کہ وہ آدین میرے پاس حکم بردار ہو کر بولا ایک کس جنوں میں
 سے میں لاؤں تیاہوں وہ نکو پھلے اس سے کہ تم اوٹو اپنے جگہ سے اور میں اسے
 زور کاہوں مجھے بولا وہ شخص جس کے پاس تھا ایک علم کتاب کا میں لاؤں تیاہوں
 نکو وہ پہلے اس سے کہ پہر آوے تمہارے طرف تمہارے آنکھ پر حجب دیکھا
 وہ دہرا اپنے پاس کہا یہ میرے رب کے فضل سے ہے میرے جانیئے کو کہ
 میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری اور جو کوئی شکر کرے اپنے واسطے اور جو کوئی
 ناشکری کرے سو میرا رب بے پرواہی نیکذات حضرت نبوی صاحب
 اپنے ترجموں میں یا کون اور یا کون کو را کر کے حکم ایک کا دوسرے پر
 جاری کیا اور صاحبان ان نعمتوں کے شکر گزار تھے اور زنا پاک لوگ کافر
 نعمت میں وہ کب شکر گزار ہی کرتے ہیں سوائے کفران نعمت کے دیکھو

ان دونوں نے لفظ انا اورانی ارشاد فرمایا کہ میں ایسا ایسا کرتا ہوں اور
 کرونگا اور اوس فرعون باغی اور طاعنی نے بھی کہا۔ انا سرنگم انا علی
 دیکھو دونوں انامین کہہ فرق ہے یا نہیں اور جو فرق کرتے ہیں وہ یہ فرما
 ہیں **۵** انا رحمت اللہ ازوقا **۶** انا العنت اللہ ازقضا **۷**
 چوں کہ اب یہ بات تحقیق کیا چاہیے کہ اللہ صاحب نے کون کون سی خیرین
 اپنے واسطے خاص کر رکھی ہیں کہ اس میں کسی کو شریک نہ کیا چاہیے سو وہ
 باتیں بہت ساری ہیں مگر کئی باتوں کا اس تمام میں ذکر کرنا اور اونکو قرآن
 و حدیث سے ثابت کر دینا ضرور ہے باقی باتیں ان پر قیاس کر کے لوگ سمجھ
 لیں سو **اول** بات یہ کہ ہر جگہ حاضر و ناظر رہنا اور ہر خیر کی خبر ہر وقت
 نہ کہنی دور ہو یا نزدیک چسپی ہو یا کھلی اندھیرے میں ہو یا آواز کے میں آواز
 میں ہو یا زمین میں ہوا رتوں کی چوٹی پر ہو یا سمندر کے تہ میں ہو اللہ ہی کی
 شان ہے اور کسی کی یہ شان نہیں سو جو کوئی کسی کا نام اوٹھتے بیٹھتے لیا کرے
 اور دور و نزدیک سے پکار کرے اور بلا کے مقابلہ میں اسکی ڈہائی دیکو
 اور دشمن پر اسکا نام لیکر حملہ کرے اور یہ کام کا ختم پڑے یا شغل کرے
 یا اسکی صورت کا خیال باندھے اور یوں سمجھے کہ جب میں اسکا نام لیتا ہوں
 زبان سے یا دل سے یا اسکی صورت کا یا قبر کا خیال باندھتا ہوں تو وہیں
 اسکی خبر پہنچاتی ہے اور اس سے کوئی بات میری چسپی نہیں رہ سکتی
 اور جو مجھ پر احوال لگاتے ہیں غیبی بیاری یا تہذیبی کشائش اور زنگی
 مزا اور جینا غم اور خوشی سب کی ہر وقت اسے خبر ہے اور جو بات میرے
 ہونے سے نکلتی ہے وہ سب سُن لیتا ہے اور جو خیال وہ ہم میرے دل میں

گذرتا ہے وہ سب سے واقف ہے تو ان سب بالوں سے شرک ہو جاتا ہے
 اور اس قسم کی باتیں سب شرک ہیں اسکو اشراک فی العلم کہتے ہیں یعنی اللہ
 کا سا علم اور کو ثابت کرنا سو اس عقیدے سے آدمی البتہ شرک ہوتا ہے
 خواہ یہ عقیدہ اولیا انبیاء سے رکھے خواہ پیرو شہید سے خواہ امام امام زادے
 سے خواہ ہوت پر ہی سے پیرو خواہ یوں سمجھ کہ یہ بات انکو اپنی ذات سے
 ہے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا
اقول وبالله التوفیق فقیر کے نزدیک یہ سب علم اور اس پر ایمان ہے
 مگر حق سبحانہ تعالیٰ اپنے وسعت علمی سے جب کوئی بندہ مشکل کے وقت نام
 اوس کے حبیب کا زبان پر لاتا ہے اور اوسکو یاد کرتا ہے مثلاً کہتا ہے
 یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو فی الفور حق سبحانہ تعالیٰ اوسکا بازنا سنکر
 حل مشکل کرتا ہے کما فی حصن الحصین واذا مد رث الجبل فلیذکر احب الناس
 اکیہ۔ ترجمہ او حبیب سو جاوے یاؤن کیسکا پس چاہے کہ یاد کوے بہت
 پیارے آدمیوں میں سے طرف اپنی نقل کے یہ سو قوافل ابن سنی نے اور
 ظفر جلیل میں تحت الفائدہ یہ لکھا ہے کہ یاد کرے محبوب کو تاکہ حاصل ہو
 خوشی نزول اوسکے پس کہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ سب سے زیادہ
 محبوب میں کذا ذکرہ العلی اور کتاب فضائل اہلبیت اور الصحاب میں یہ لکھا
 ہے کہ جب کسی صحابی کا پاؤں سوجاتا وہ کلہ یا رسول اللہ کا کہہ کر پاؤں پر
 طمانچہ مارتے فی الفور جو بخشنی رفع ہو جاتی یہ برکت اسی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوصف علم وسیع کے اپنے اصحاب
 کو ذکر محبوب ترین کا آدمیوں سے تعلیم فرمایا اور کلہ احب الناس کا عام

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں یا دوسرے انبیاء اور اولیاء مثل سیدنا محمد و
 حبیبنا فی رحمتہ اللہ علیہ وغیرہ والک اور اس جا آنحضرت سے فلید کر اللہ نفرمایا
 اور اگر یہ وجہ ہوتی جو مولوی صاحب نے فرمائی تو ضرور آنحضرت فلید کر اللہ
 فرماتے کیونکہ اللہ صاحب نے اونکو پیدا کیا اور اونکی واسطے ہیجہ ہزار عالم
 ظہور میں لایا پس اللہ کو چور کر کے خالق سب کچھ ہے ذکر احب الناس کیونکہ تعلیم
 قرابت شاید یہ حدیث مولوی صاحب کے نظر سے نہیں گذری اور کیونکہ
 گذری ہوگی اسلیئے کہ مولوی صاحب بڑے محدث مسلم الاجتہاد اس وقت کے
 ہیں مگر اسجا واسطے او خال ہونہیں ج کے زمرہ مشرکین میں انخاص کرتے
 ہیں اور بقلم غور و انصاف ہے جب کہ اونکی شکل یعنی سو جانا پانوں کا کہ وہ
 مارنے سے پانوں کو زمین پر رقع ہو جاتے ہی تو بڑی بڑی مشکوٰۃ میں
 انبیاء اور اولیاء کہ وہ مظهر الہی اور مصدعون ہیں اپنے نام کا ختم پڑنا کیونکہ
 نوی اثنا عشر اور سبج الاثر ہونگا گو وہ نہیں پانہ میں اور سننا کتاب سے
 ثابت ہے کتاب مدارج النبوة میں لکھا ہے اور ترجمہ اس عبارت کا حق
 للطلوالت لکھا جاتا ہے کہ طبرانی جمع صغیر میں حدیث سیونہ سے نقل کرتا ہے اور
 کہا کہ سنائیں نے ایک رات آنحضرت سے کہ ایک لبیک تین مرتبہ جس جگہ کہ
 وہ ہو کرتے تھے اور فرماتے تھے نصرت نصرت تین مرتبہ جب باہر تشریف
 لائے عرض کیا میں نے یا رسول اللہ کسی بات کرتے تھے آپ آیا تھا کوئی کہ بات
 کرتے تھے اس کے ساتھ فرمایا کہ یہ خیر نبی کب ہی خدا سے کہ مجھ سے مدد چاہتا
 ہے اور کہتا ہے کہ قریش نے مدد دینی کر کے کیا حتی کہ میرے سپرد ڈال دیا
 اور بعد تین روز کے عمر و ابج سالم خدا علی صوبہ چالیس سوار کے کہ خطبے

مدینہ منورہ میں آیا آنحضرت کو اوس واقعہ سے خبر دی جو واقعہ ہوا تھا اور استغناء
اور استنصار کیا اوس وقت آنحضرت اوٹے کپتے ہوئے چادر مبارک کو زمین
پر اور فرماتے تھے کہ فحباب نہ ہو گا جب تک کہ میں مدونہ دوں گا تو اوس حیر
مین کہ اوس میں اپنے نفس کو مدونہ دیتا ہوں انتہی اس بیان سے یہ بات ثابت
ہوئی کہ اعانت و نصرت چاہئے نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وقت مشکل کے حالت غیبت
میں بھیج دیا ہے۔ یہ حال سماعت آنحضرت کا حال حیات میں تھا
اور نہ سنا آنحضرت کا بعد وفات کے کسی کتاب سے ثابت نہیں بلکہ
ظاہر الامور اوس کے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد
فرمایا ان اللہ فیہ من نشاء و ما انت بمسمع من فی القبور یہ آیت کریمہ صاف
دال ہے اس بات پر کہ اللہ جس کو چاہے اہل قبور سے سناوے پس آنحضرت
کہ تمام عالم سے اعلیٰ اور اجل ہیں اور اپنے قبور میں زندہ موجود ہیں اگر حال
سے وقوف اور اطلاع پاویں تو ہو سکتا ہے فقط تمام لینا انبیاء علیہم السلام
کا وقت مشکل کے وسط کفایت سمات کے کافی ہے جیسا سابق مذکور ہوا اور
وہ شکل عام ہے اس بات سے کہ بیمار می ہوا اور مشکلات ظاہریہ اور باطنیہ
اور سر اس میں یہ ہے کہ یہ بزرگوار منظر حق ہیں اور ظاہر منظر سے جدا نہیں۔
ولنعلم ما قال + مردوان خدا خدا ناست خدا لیکن خدا جدا ناست خدا
یہ معجزات جو کچھ آپ سے ظہور میں آئے متعلق بذات آنحضرت تھے حالت
حیات میں لیکن اسماء انبیاء اور دیگر اولیاء کہ صدور کرامت کا اون سے
بہت ظہور میں آیا جیسے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ و سیدنا شیخ عبدالقادر
جیلانی کہ یہ لوگ تطلال ذات ہیں وقت مشکل کے اور وقت حملہ کے دشمن پر

اور انکی دہائی دیتے بلا کے مقابلہ میں اور تمام اونکا اوٹنے بیٹھے لینا اور
 اونکے نام کا ختم پڑھنا یا اونکے صورت کا خیال باندھنا یہ سب داخل تحت
 فلینذکر احب الناس الیہ کے ہے کیونکہ ذکر عام ہے کہ زبان سے نپو یا دل سے
 یا بتصور و فکر کہ یہ سب بلا کو مالتا ہے اور تفصیل اوسکے ازالہ اندہ سے
 آشکار ہے الا زالتہ الا وکے فی تفریق النظام الحقہ من الایثار والاولیاء
 والباطلہ من الطواغیت والاضام وغیرہا جانا چاہیے کہ جو کچھ عالم میں
 پنهان و آشکار ہے یہ سب آثار مبدیہ و آثار ہے اور اس بات کا سوا
 دہر یہ کے سب کو اعتقاد اور اقرار ہے اور دلیل اس پر وجود معارف و اسطر
 بنا اور مکان کے کالشمس علی النصف النہار ہے انہیں سے حضرت انسان
 کہ خلقت انھی احسن التکویم فی الکتاب المبین ہے اور اہل اسلام کو اس پر
 اعتقاد اور یقین ہے اور قرآن سے خلافت اوسکی ثابت جیسا کہ سورہ
 بقرہ میں فرمایا رب العزت نے واذ قال ربک للہ تکلمہ انی جاعل فی الارض
 خلیفۃ اور کہنا اونکا قالوا اتجعل فیہا من یف فیہا ویفک الدابر و نحن
 تسبیح بحمدک اقدس رک اور جواب دینا اعد صاحب کا اونکو قال
 انی اعلم بالاعلمون یہ اشارہ ہے اس طرف کہ ہم انسان کو ایسا جامع کمالات
 اور بزرگ کلیات و جزئیات ظہور میں لا دین گے کہ منظر اور پر تو ہمارے
 صفات اور اسماء اور افعال کا ہو گا اور مسترا قدم اور اک خیال پختہ اسیر حدیث
 جوشکوۃ شریف میں مذکور ہے خلق اللہ آدم علی صورتہ شاذ عاقل و
 بیان کامل ہے اس سے معلوم ہوا کہ اولاد آدم بہت سے منظر حق و جزو
 برکت از بہت سے معدر فیوض و عون ہیں اور کتنے گونگے پیر سے

اندر ہے انجان سب عقل و منظر باطل ہیں قسم اول جیسے انبیاء علیہم السلام
 کہ جملہ نظام ہر حق و حرکات جمال مطلق ہیں کیونکہ جو صفات کاملہ اور اسماء اور
 افعال رب العزت میں موجود ہیں انما اس کے سب انہیں جلوہ گر ہیں
 جیسے حیات اور علم اور قدرت اور ارادہ اور سمع اور بصر اور کلام کہ یہ
 سب انما اس کے صفات اور اسماء اور افعال کے ان نظام میں موجود
 ہیں بخلاف قسم ثانی کے اور نسبت قسم اول کے بہ نسبت جناب باری کے
 ایسی سمجھنی چاہیے کہ وہ تہذیب و تمدن اور دنیائے لاسا اصل کے ہے اور
 انہیں سے بعض دریا اور بعض نہار اور بعض جدول اور بعض چشمہ کہ
 یہ سب اتصال اور قرب بحر لاسا اصل سے رکھتے ہیں یہی طرح ہے حال عامہ
 مومنین کا کہ وہ اتباع اور پیروی صالحین کرتے ہیں اور صالحین اتباع
 پیغمبر صلعم کے اور پیغمبر صاحب اللہ صاحب کے مطیع اور فرمانبردار
 ہیں اور بموجب آیہ کریمہ اللہ ولی المومنین کہ وہ سورہ آل عمران میں
 موجود ہے اللہ سب مومنین کا دوست ہے اور پکارنا دوست کا دوست
 کو وقت مشکل کے خوش آتا ہے مثلاً ایک شخص دنیا صلعم کو پکار کر اپنی عاجزی
 اور معصیت بیان کرے اور ان سے مدد چاہی تو اللہ فی الفور اس کے
 حاجت پر مطلع ہو کر حاجت روائی اس کی کرتا ہے اور یہی معنی ہیں منظر
 حق اور منظر حق کے کہ اللہ تعالیٰ ان صورتوں میں مشکل اس کی آسان
 کرتا ہے بخلاف اہتمام اور بتوں کے کہ منظر باطل اور شیطان ہیں اور
 اذین شیطان حلول کر کے ایک عالم کو قبایح اور براہیوں میں ڈالتا ہے
 اور راہ راست سے ہٹا کر ایک عالم کو کفر اور شرک میں مبتلا کرتا ہے

فتوحاً بالمدین والک اور نسبت انکے بہ نسبت بجز لاساحل کے نسبت تھا اور
 اور کڈھے کی ہے کہ وہ قلعین سے بھی کم ہو کہ بعد پڑھنے دریا سے لاساحل
 اور اس کے گھٹنے کی جو کچھ پانی حقیر اور گڑبھون میں رہ جاوے کہ اصلاً اس
 سے منفعت شرعاً ممکن نہیں لکن قال السعدی علیہ الرحمۃ + میلان جو بزرگ و قدیم
 و جو دیت نیلے منفعت چون عدم + اور یہی معنی ہے اس آیہ کریمہ کے و
 یعبدون من دون اللہ بالالیضہم ولا یشفعہم ویقولون ہولاء شفعاۃنا عند اللہ
 قل اتقون اللہ بالایعلم فی السموات والارض سیمانہ و تعالی عما یشرکون پس
 ایسا منظر قبح کے پکارنیوالے تمامہ شرک ہیں نہ مظهر حسین و زین کے یکارنے
 والے کیونکہ وہ برابر علم خدا کے کسی کے علم کو نہیں سمجھتے اور جو سمجھے وہ ہر شرک
 ہے اس بیان سے یہ بات معلوم ہوئی کہ یکارنا عند الشرع و قسم ہر ایک
 یکارنا خدا کا کہ وہ حاضر و ناظر ہے سنا اور دیکھتا اور دوسرے قسم خدا
 نذاے مومنین ہے اللہ کے دوستوں کو جیسا ابھی گذرا والا لازم آوے گا کہ انہیں
 کا پڑھنا کہ اس میں یکارنا بنی کا موجود ہے جیسا آئندہ آوے گا شرک فی العباد
 اور وہ اصلاً جائز نہیں قائم اور طفر جلیل میں ہے وان اراد عونا فلیقل
 یا عباد اللہ اعینوبے یا عباد اللہ اعینوبے یا عباد اللہ اعینوبے ترجمہ اور جو چاہے
 مدد و فیعی اللہ تعالیٰ کے جانب سے کسی امر میں پس چاہے کہ سکے اسے بند
 خدا کے مدد و میرے اسے بند و خدا کے مدد و میری اسے بند و خدا
 کے مدد و میری نقل کے یہ حکم پرانی اپنے فائدہ میں فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جب کوئی چیز کم کرے یا چاہے مدد اور حال یہ کہ وہ ایسی زمین
 من مولا کوئی ہمیشہ اس کا نہیں ہے پس چاہے کہ یا عباد اللہ اعینوبے

ہیں اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں کہ ہم نہیں دیکھتے کذا ذکر العلی والفخر
 یعنی اسے طرح ذکر کیا علی اور فخر نے وقد جرب ذالک ترجمہ یعنی تحقیق تجربہ
 کیا گیا ہے یہ امر نقل کی ہے بطبرانی نے فایہ مرق قول راوی کا ہے
 اور سیرک شاہ نے بعض علماء ثقات سے نقل کی ہے کہ یہ حدیث حسن
 ہے اور محتاج ہیں طرف اس کے تمام مسافر اور شاخ سے روایت کی
 گئی ہے کہ یہ مجرب ہے اس مقدمہ میں اور نزدیک ہے ساتھ اس کے
 فتح مقصود پر اسے طرح ذکر کیا ہے فخر اور علی نے اور پہلے اس کے
 ظفر جلیل شرح حص حصین میں لکھا ہے واذا اقلنت واسمہ فلیت او
 اعمیونی عباد اللہ حکم اللہ ترجمہ اور جب بہاگ جاوے جانور کسی کا
 پس چاہیے کہ پکاری ہو کہ میرے اسے بند و خدا کے نقل کے یہ بزار نے
 ابن عباس سے اور ابن ابی شیبہ نے اس کے ساتھ لفظ حکم اللہ کا ہی
 زیادہ نقل کیا ہے لیکن موقوفاً یعنی یہ قول ابن عباس کا ہے فائدہ
 مرا و بندوں خدا سے رجال الغیب ہے ابدال یا ملائکہ یا مسلمان جنات
 ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب
 بہاگ جاوے جانور کسی کا جنگل میں سے چاہیے کہ کہو یا عباد اللہ اصیوا
 یا عباد اللہ اصیوا یا عباد اللہ اصیوا یعنی اے بندگان خدا رو کو اس کو
 پس تحقیق اللہ کے بندے زمین میں ہیں کہ روکتے ہیں اونکو پس ایک
 بزرگ سے منقول ہے کہ جانور اونکا بہاگ کیا اور وہ یہ حدیث جانتے
 تھے اونہو نے اپنے کلمے فی الحال اللہ تعالیٰ جانور اونکا پیر لایا کذا
 ذکر العلی والفخر اور یہی اس استعانت میں عباد اللہ سے ہے کہ یہ

سب مظاہر عیون اور استعانت ہیں جیسا تفصیل سکی عنقریب ویگی
 ورنہ حق سبحانہ تعالیٰ حقیقتہً قصائے حاجت بندگان کی خود کرتا ہے
 فقہر بس بیان اعادیت سے تدا سے بندگان خدا وقت مدد اور قصائے
 حاجت کے صحیح اور درست ٹھہرے اور شیخ عبدالحق محقق دہلوی نے
 شرح فتوح الغیب میں لکھا ہے واما مداو و اعانت بعضہ از خواص
 کمثل اولیاء را بوجہ و حیات معنوی باقی است سے قدمات قوم و ہم
 فی الناس احیاء نہ ہرگز نمیرواند و لش زندہ شد عشق و ثابت است
 بر جریدہ عالم و وام ما و این امر کے محقق است نزد ارباب طریقت
 و اہل کشف و در قواعد و احکام شریعت چیز سے منافی آن نیست
 و در مواضع دیگر درین مقام زیادہ بر این کلام واقع شدہ و نتیجہ
 کہ محل گفتگو نیست انقدر بس است و این سخن و براولیا رست اما انبیاء
 صلوٰۃ اللہ علیہم بحیات حقیقی دنیاوی حی و باقی و مستصرف
 اند و اینجا سخن نیست جبکہ یہ بات ثابت ہوئی جانا چاہیے کہ خدا کے حبس
 قسم ہیں اول یہ کہ عبادت مع الہا ہو جیسا کہ طریقت پرستوں کا
 ہے اور یہ شریک ہے کیونکہ وہ منظر باطل اور شیطان ہیں دوسرے
 یہ کہ مذاہع الاستشفاع اور یہ مشروع ہے اس واسطے کہ انبیاء اور
 اولیاء منظر حق اور رحمن ہیں جیسا کہ عنقریب بیان استشفاع میں
 آویگا نیز یہ کہ مطلق نہا ہو اگر نظر استمداد ہے تو جائز ہے اگر تبطر ہے
 ہے کہ وہ حاضر و ناظر بر اہر خدا کے ہیں تو یہ بھی شریک ہے او بار
 بر اہر خدا کے بنائے اور اعتماد او اس غیر ہو تو حرام ہے جیسا حاتم محمد

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے بذیل آیہ وایک مستعین زیر تحریر فرمایا ہے کہ استعانت از غیر موجب ہے کہ اعتماد بران غیر باشد و اور انظر عون الہی نہ اند حرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و اور اس کے از مظاہر خون و التستہ و نظر بکارخانہ اسباب و حکمت و تعالیٰ و ران مذکورہ بغیر استعانت ظاہری نماید و و راز عرفان بخوابد بود و در شرح نیز جایز و روا است و انبیاء و الیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیریت بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیر اور سابق حدیث خلق اللہ آدم علی متورثہ سے معلوم ہوا کہ انبیاء اور اولیاء کرام مظاہر حق ہیں اور ظل رحمن بقصور ان کا حق سے جدا نہیں اور یہ سب وسیلہ ہیں و سلم جریان فیوض کے لطایف سالکین پر اس واسطے کہ سلوک طریق اور راہ بدون رفیق کے ممنوع اور حدیث مشکوٰۃ میں موجود ہے اسی طرح سلوک طریق پر بالطن بلا وسیلہ ممکن نہیں کیونکہ راہ پر خطر ہے اور شیطان راہ زن اور صواب خیالیہ ان حضرات کے باعث اس و امان مکر شیطان سے ہے اور کہہ اوس میں حرج نہیں اور وسیلہ موجب فلاح و دستگیری سالک کا ہے کما قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ و جاہدونی سبیلہ فاعلمکم نعلون چنانچہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی نے کہ معتد اور معتبر عند الفیر یعنی ہیں ان امور کو ہایز رکھا و نیز بیان مظاہر حق اور باطل سے جو کہ پہلے آئندہ مولوی صاحب نے لکھا وہ بھی صاف باطل ہو گیا اور عدم تفرقہ مابین اولیاء اور اعتبار اور امام اور امام گز اوسے اور ربوت پر ہی کے باعث اس کا بے ادبی اور کئے امتیاز می ہے مابین مظاہر حق اور باطل کے اور اللہ کے براہ راست

اولیاء اور انبیاء کا اصلا ہونہیں سکتا ہے کیونکہ علم حق سبحانہ تعالیٰ کا مالک
 اور اصلی ہے اور آنحضرت کا علم بلغیر اور ظلی ہے و نیز سابق گذرا کہ آثار سید
 آماہ کے اور ظنناں اور عکس صاحب ظل کے کب اوس کے برابر ہو سکتے ہیں
 اور تعظیم اور تکریم ان حضرات کے باعتبار نظریات اور ظلیت کے خود وحی
 سے ثابت ہے اور اکرام ظل عین اکرام ذی ظل ہے اور امانت ظل عین امانت ذی ظل ہے
 کما فی مشکوٰۃ فی کتاب الامارۃ عن ابن عمر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 السلطان ظل اللہ فی الارض روایت ہے ابن عمر سے بحقیق صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا بحقیق بادشاہ سایہ اللہ کا ہے زمین میں اور روایت زیادہ ابن
 کسب میں یہ ہے سن امان سلطان اللہ فی الارض امانہ اللہ یعنی جس
 شخص نے امانت کی بادشاہ اللہ کے جو زمین ہے بحقیق رسوا کر گیا اور سکو
 اللہ تعالیٰ پس انبیاء کرام خصوصاً نبی صلعم کہ سلطان عین اور دنیا کے عین
 اور تکلی تعظیم اور اکرام عین تعظیم و تکریم حق تعالیٰ کی ہے اور امانت اور
 رسوائی یا عت امانت اور رسوائی امانت کہنے والے کے کہ اللہ ہو کر گیا
 از اللہ ثانیہ مابقی من اللہ لا یشیدہ نہ ہے کہ جو کچھ فقیر نے اس کتاب میں و رباب
 اکرام و تعظیم انبیاء علیہم السلام کے مثل احاطہ علمی و قدرت اور ارادہ و سمیع
 اور علم غیب اور اتصال لقع اور ضرر اور شفاعت غلطی وغیرہ کے بیان کیا
 اور اوکجا جارجہ ثبوت اور اولیاء اللہ کا جلدہ ولایت ہونا اور ظہور کشف
 و کرامت کا اور ان سے مقصود ان سب سے نفردہ مابین مظاہر حقہ اور باطلہ
 کے ہے اور یہ مقصود نہیں کہ جب ان حضرات میں کمالات صوریہ اور مضمویہ
 ثابت ہوں تو یہ سب برابر خدا کے ہو گئے تاکہ اس سے شرک لازم آوے

اور انہی حضرت کی امت میں سے کسی نے امد کا بیٹا کھا اور خدا حضرت کو
 الوہیت میں شریک کیا جیسا یہ وہ نے حضرت عزیز کو ابن امد کہا اور نصاریٰ
 نے حضرت عیسیٰ کو ابن امد کہا مان فرقہ نصیریہ نے البتہ حضرت علی کو
 وجہ کو امد کہا اس طور پر کہ روح امد نے حلول کیا حضرت علی میں پر
 ہو گئے امد یہ فرقہ البتہ شرک اور کافر ہے کسی کو اس میں شک و شبہ
 نہیں اور باقی فرقہ امامیہ جو کچھ بدعت مثل نفل و روضہ حضرت حسین علیہ السلام
 حضرت امام حسن و حسین علی نبینا وعلینا الصلوٰۃ والسلام کے ظہور
 میں لائے باعث صدور جبرائیم و معاصی کے ہوئے و نیز بعض افعال میں
 مثل حبہ مرکب حرام نہ یہ کہ داخل شرکین ہوئے کہ اونکی نماز کی طرح
 ممکن نہیں و نعم ما قال سے تنگ ہفتاد و دو ولایت ہر راعذیہ
 چون ندیدہ حقیقت ہے افسانہ زور و جیسے نفل و روضہ بدعت است اس طرح
 مدار صاحب ابوسالار صاحب کے جہنم کے کلمہ اکرے اور ان کے
 جہنمی قبر بنانے اور ہر سال اونکی شادی کرنا یہ سب بدعت ضالہ ہے
 مرکب ان امور کا مرکب فعل حرام ہے از کتاب ان امور سے اجتناب
 ضروری ہے نہ یہ کہ مرکب ان معاصی کے شرک ہیں اور ابدال با وجہ
 میں رہیں اور یہ جزا سے شرک و کفر ہے جیسا امد صاحب نے سورہ
 شعراء میں ارشاد فرمایا یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتى امد قلب
 سلیم و از ائمتہ المجتہدین و بزرگ المجتہدین و قبل ہم آیتنا عبید
 من دون امد بل نصرونکم او یتصرون فکیف یغنیہم و الغاؤن و جنود
 الیہیں جمعوں قالو وہم مہیا یقیمون تا مدین کثافتی مغلل مبین او

نسوكم رب العالمين و ما اضلنا الا البحر من فالتاس من شامعين
 حدیق خمسہ ولو ان لنا کرۃ فثکون من المومنین۔ ترجمہ جس دن نہ کام
 آوے کوئی مال اور پیسے مگر جو کوئی آیا اللہ باس دل خفا لیکر اس کا تفسیر لغوی
 میں یہ لکھا ہے کہ مراد قلب سلیم سے دل خالص ہے شرک و شک سے
 لیکن گناہ پس نہیں کوئی خالصے اوس سے اور کہا بغوی نے یہ قول اکثر
 مفسرین کا ہے اور کہا سعید ابن مسیب سے قلب سلیم وہی قلب صحیح ہے
 اور وہی قلب مومن ہے اس واسطے دل کا قرا و منافق کا مرخص ہے
 کہا قال اللہ تعالیٰ فی قلوبہم مرضی انتہی اور قریب گنجائگی جنت واسطے
 یہ ہمیشہ گارون کے اور عظام کچا ہوگی و وزخ واسطے کافروں کے اور
 کہیگا واسطے اوس کے کمان ہے وہ جنکو تم پوجتے تھے سوائے اللہ کے آما
 روکتے ہیں وہ تمکو عذاب سے یا بدلے لگتے ہیں یعنی جمع کیے جاوے گے
 و وزخ میں وہ سب شیاطین اور سب شر شیاطین کے کہیں گے گمراہ
 شیطان کے اور حال یہ کہ وہ سچ اوس کے جھگڑتے ہوئے سیانہ
 یہود و ن کے قسم ہے اللہ کی مقررہ قسم تھے صریح گمراہی میں وقتیکہ ہم لگتے
 تھے تمکو رب سارے عالم کا اور عبادت کرتے تھے تمکو اور نہیں گمراہ
 کتب تھا تمکو بکری شیاطین نے پس نہیں ہے واسطے ہمارے کوئی شفاعت
 کرنے والا ملائکہ اور پیغمبر اور مومنین سے اور نہ کوئی دوست محبت کریگا
 سو کی طرح ہو کر پیرایا ہو لو تم ہوں ایمان والوں میں اس تفسیر سے یہ
 بات معلوم ہوئی کہ قلب سلیم عبارت ہے اوس قلب سے کہ غالب ہو شرک
 اور شیعہ سے اور اسی کو مومن کہتے ہیں لیکن گناہ سے کوئی بشر غالی

ہمتیں اور یہ بھی بات معلوم ہوئی کہ مراد برابری کرنے سے یہ ہے کہ اونہوں
 نے سن و ون اللہ یعنی اضماع کو پروردگار تمام عالم کا شہر ایا تھا اور کوئی
 سو من اپنے عقلمیں کو پروردگار تمام عالم کا نہیں سمجھتا بلکہ اونکو واسطہ
 و ریمان اپنے اور و ریمان پروردگار کے کجمناسے کیونکہ اللہ جل شانہ
 کمال مرتبہ بلندی میں ہے اور انسان کمال مرتبہ ہے میں پس ایک
 شخص و ریمان خلق کے ایسا چاہیے کہ وہ کمال کمال ہو کہ اوس میں
 جہت بلندی اور پستی و دونوں ہوں اور وہ نہیں مگر انبیاء کرام علیہم
 السلام ہیں خصوصاً نبیائے معلوم کہ جامع صفات کاملہ تھی اور جو صفات
 ہر آدمی خواہی اور انبیاء علیہم السلام میں تھیں وہ سب ذات باریکات
 میں مجتمع ہوئیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے احکام صوری و معنوی
 اللہ رب العزت سے ملتی یا قبول کرتے اور اپنی امت کو حکمت شایستہ
 بشریت کے تعلیم فرماتے اور حصول ان دونوں جہت پر آیہ قرآنی اور
 حدیث گواہ اور شاہد عادل ہے لیکن آیہ قرآنی قل انما ابشر بکم
 یوحی الی الخ اور حدیث است کا مدکم عندی بی اس امر پر دل ہے پس
 ذات باریکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے حصول فوائد صوری و معنوی
 کے کافی و کافی ہے کیونکہ اکثر صحابہ کرام جو حضرت کی خدمت میں شرف
 ہوتے انقطاع کلی دنیاہ مانع سے حاصل ہوتا کہ اس زمانہ میں اور کو
 جلد میں حاصل نہیں ہیں یہ بات ثابت ہوئی کہ حضرت جامع صفات بشریہ
 اور ملکیت کے تھے اور جیسا ذات باریکات آپ کے بموجب آیہ کہ
 و ما یرسلناک الا رحمۃ للعالمین واسطے تمام عالم کے سرانہر رحمت ہی

اسی طرح اسم شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا اور آخرت میں
 باعث نجات اور مہربانی و امان ہر غم و الم اور واقعہ بلیات و حل مشکلات
 کا ہے اور جب آنحضرت صلعم رحمت تمام عالم کی ہوئی اور رحمت اللہ
 علیہ واجب آئے کہ یہ ان رحمت اللہ قریب من المحنین قریب ہوتا ہے
 نیک کاروں کے ہیں لیکن حضرت صلعم ساتھ نیک کاروں کے قریب
 ہیں نہ بعید مخلوقات مظاہر باطلہ کے کہ اوس کے تفصیل سابق گذرے کہ
 انکو مثل حق سمجھنا چاہیے کہ وہ رحمت حق سے بعید ہے کہ کسی کو ان کی
 ذات سے نفع و نیاہ آخرت کا اصلاح تصور نہیں اور حضرت رب العزت
 جسے کہیں گے کہ اگر ہم پریم و نیامین جاتے تو ایمان لائے ہذا ہوا الفرق
 بین الایثار والاولیاء والاعصاب و عابدیم اور جس نے یہ فرق نہ کیا
 پس وہ داخل تحت اس آیہ کریمہ کے ہوا یا اہل الکتاب لا تعلمون و منکم
 غیر الحق ولا تعقبوا اسواء قوم قد ضلوا من قبل و اضلوا کثیرا و اضلوا عن سبیل
 السبیل اس بیان سے معلوم ہوا کہ انسان بجمہت صدور حرام و عصیان
 کے بعید اور دور حضرت رب غفور ہے اور بموجب آیہ و تمنی اقرب الیہ
 من جبل الوریث کے حق سبحانہ تعالیٰ بہت قریب ہے اور کیا خوب کھل گئے
 دل سے سے دوست نزدیک تر از من ہیں ست بد وین غیب تر کہ من
 از رونس و در غم بنظر اسی بعد اور دوری کے واسطے رسول صلعم اور
 اوس کے اہلیت کا ضرور ہوا اور یہی سبب ہے و عالمین کہ بدوین دور و کے
 طاع و میان آسمان اور زمین کے معلق رہتی ہے اور جو عاقل و میان
 ہو و دور و کے ہو وہ قبول ہو منظور رب العزت کے ہوتی ہے و نیز بیان

حدیث منطلکہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تصور اور برزخ ان حضرات کا اور
 ان کے ناموں کا عند الذکر و تحرک لطائف ملاک الہامیہ ہے کہ لایحقی علی
 اہل العلم والہدی۔ قواعد دوسری بات یہ کہ عالم میں ارلہ سے تصرف کرنا
 اور ایسا علم جاری کرنا اور اپنی خواہش سے مارنا اور ممانہ روزی کے
 کشائش اور زنگی کرنی تہذیب سے اور بیمار کروینا فتح اور شکستہ دست اقبال
 اور دوبار و نیامرا دین پوری کرنی حاجتیں بر لانی بلائیں ٹالنی مشکل میں
 دست گیر ہی کرنی تہذیب وقت میں کام آنا یہ سب اللہ کے شان ہے
 اور کسی اولیا، انبیاء کے بیرون تہذیب کی ہوت و پری کی یہ شان نہیں
 جو کوئی کسی اور کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادین مانگے
 اور اس توقع پر نذر و نیاز کرے اور اسکی منتیں مانے اور مصیبت کے
 وقت اسکی پکارے وہ مشرک ہو جاتا ہے اسکو اشراک فی تصرف
 کہتے ہیں یعنی اللہ کا ساتھ تصرف کسی کو ثابت کرنا محض شرک ہے یہ خواہ
 یوں سمجھے کہ اللہ ہی نے ایسی قدرت اسکو بخشی ہے خواہ ان کا ہون کی
 طاقت اسکو خود بخود ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے اقوال و باا
 التوفیق اللہ کے برابر علم یا تصرفات کسی اور کے واسطے ثابت کرنا
 بے شک شرک ہے کیونکہ اعطاء علی اللہ کے برابر کسی کو نہیں ہے مگر جسکو
 بقدر تصرف اور علم عطا کیا اور چاہا جسکو بہت اور جسکو تھوڑا بقدر
 چاہا یہ سب آیت قرآنی سے ثابت ہے چنانچہ شرعاً منقول آئندہ میں
 جواب اسکا دیا جاوے گا قواعد تیسری بات یہ ہے کہ بعض کام نفعیہ کے اللہ
 نے اپنے لیے خاص کیے ہیں کہ انکو عبادت کہتے ہیں جیسے عبادہ اور رکوع

کرنا اور رہا تہہ باندھ کر کھڑے رہنا اور نام پر مال خرچ کرنا اور اوس کے
 نام کا روزہ رکھنا اور اوس کے گھر کے طرف دو روزہ سے قصد کر کے
 سفر کرنا اور ایسی صورت بنا کر لینا کہ ہر کوئی جان لیوے کہ یہ لوگ ہیں
 گھر کی زیارت کو جانے ہیں اور رستہ میں اوس مالک کا نام کارنا اور
 نام مقول باتیں کرنے سے اور شکایت سے بچنا اور اس قید سے وہاں جا کر
 طواف کرنا اور اوس گھر کے طرف سجدہ اور اوس کی طرف جاتو رخصت
 اور وہاں منتیں ماننی اور اوس پر غلاف ڈالنا اور اوس کی چوکت کے
 آگے کھڑے ہو کر دعا مانگنی اور التجا کرنی اور دین و دنیا کی مرادیں
 مانگنی اور ایک پتھر کو پوسہ دینا اور اوس کے دیوار سے اپنا سونہ اور
 چھاتی ملانا اور اوس کا غلاف پکڑ کر دعا کرنی اور اوس کے گرد روشنی
 کرنی اور اوس کا چھاورنگہ اوس کی خدمت میں بشمول رہتا جیسے جہاڑ و دینی
 اور روشنی کرنی فرشتے بھیجنا یا پانی پلانا و متواو غسل کا سامان لوگوں
 کے لیے درست کرنا اور اوس کے کنوین کے پانی کو تبرک سمجھ کر پینا یا
 ڈالنا آپس میں مانگنا غایبون کے واسطے لیجا نا رخصت ہونے وقت اونٹ
 باؤن ملنا اور اوس کے گرد ویش کی خیل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار
 نہ کرنا و رخت نہ کاٹنا گھاس نہ اودکھاڑنا مواسی نہ چوگانا بے سب کام نہ
 نے اپنی عبادت کے لیے اپنے بندوں کو تباہ ہیں نہ جو کوئی کسی بیرو
 پیغمبر سے یا ہوت و بری سے یہ دعا کرے یا کسی کی سچی یا بیوی قبر کو
 یا کسی کے تھان یا کسی کے جگر کو یا کسی کے مکان کو یا کسی کے تیرک کو
 یا نشان کو یا تابوت کو سجدہ کرے یا رکوع کرے یا اس کے نام کا سورت

کہے یاد مان ہاتھ ماندہ کرکڑا سوئے التجا کرے مرادین مانگے یا جا نور
 چڑھاوے یا ایسے مکان میں دور و دور سے قصد کر کے جاوے یا وہاں
 روشنی کرے غلات ڈالے جاوے چڑھاوے اونکے نام کی چٹری کھڑی
 کرے اونکی قبر کو بوسہ دیوے نور چیل چلے اوپر شاہ سباز کھڑا کرے
 رخصت ہوئے بعد وقت اونکے یا دن پہلے جو کہٹ ٹھو بوسہ دیوے
 وہاں مجاور نکر بیٹھے ایسے مقاموں کی گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرے
 اور ایسی قسم کی باتیں کرے سو اس پر شرک ثابت ہوتا ہے اسکو شرک
 فی العبادہ کہتے ہیں اللہ کی سی تعظیم کسی اور کی کرے یہ یوں سمجھے کہ یہ
 ابھی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھے کہ انکی اس طرح کی تعظیم کرنے
 سے اللہ عویش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی برکت سے اللہ شکنین کہول
 دیتا ہے اس میں ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے چوتھی بات یہ کہ اللہ صاحب
 نے اپنے بندوں کو سکھایا ہے کہ اپنے کاموں میں اللہ کو یاد رکھیں
 الی قولہ ان چاروں طرح کے شرک کا صریح قرآن و حدیث میں ذکر
 ہے اس لیے اس میں باخ فصل مقرر کی ہیں اقول و بالذات فوق
 جواب شرک فی العلم والتصرف والعبادۃ والعاوۃ کا بخوف طلوت
 رسالہ اور بلحاظ اوسکی تکرار کے اچھا چوڑا گیا انشاء اللہ تعالیٰ افضول
 آئینہ جو مولوی صاحب واسطے اثبات دعائے لاجواب ہونا چاہیگا غلط
 قولہ پہلی فصل کے میں شرک سے یعنی اس فصل میں محض شرک کی بات
 کا ذکر ہے قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یعفوان بشرک یہ یعفوا دون
 ذالک لمن یشارون من بشرک ما بعد فصل غلاما لاجیدا ترجمہ نما اللہ تعالیٰ

نے سورہ شامین بے شک خدا نہیں بخشتا یہ کہ شرک ہٹا کر اس کا
 اور خشتا ہے ورنہ ہی اس سے جسکو چاہے اور جس نے شرک ہٹا کر اللہ کا
 سوئے شک راہ ہوا اور یہ کہ اگر اقول و یا اللہ لتوفیق یہ
 سب بات و کجاست کہ یہ یقین مان لینا چاہئے کہ مخلوق بڑا ہوا چھوٹا وہ
 اللہ کی شان کی آگے چار سے بھی ذلیل ہے الخ اقول واللہ لتوفیق پوشیدہ
 نہ ہے یہ بات کہ دعویٰ مولوی صاحب کا باطل و بطلان دلیل اور دروغ ہے
 فروغ ہے اس واسطے کہ کوئی دلیل قوی کتاب اللہ اور کتاب رسول سے
 نہیں لائے کہ شاہ مطلوب دس سے انغوش میں آوے اور فقیر کے نزدیک
 خلاف پرہیز اور برہان حدیث اور حضرت قرآن سے موجود ازاجملہ ایک ہے
 کہ حق سبحانہ تعالیٰ شانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سورہ الم نشرح میں
 ارشاد کرتا ہے کہ رفعناک ذکرک و مولوی صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز
 صاحب نے بذیل اس آیہ کے لکھا ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ بلند کیا ہے
 تمہارے ذکر کو کہ جامعیت تمکو باہرین مرتبہ میسر ہوئی کہ ظل مرتبہ الوہیت کا ہوا
 تو اور اسی جامعیت منفرد اور طاق برآیا تو اب تمکو ساتھ اللہ کے یاد کرتے
 ہیں مثلاً کہتے ہیں اللہ و رسول نے ایسا فرمایا کہ واجب اطاعت ہے اور علیہ ہذا
 القیاس در حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت نے جبریل علیہ السلام
 پوچھا کہ میرے ذکر کو کس طرح بلند کیا ہے حضرت جبریل نے کہا کہ آپ کے ذکر کو
 اپنے ذکر کے قریب کیا ہے اذان اور اقامت اور التحیات اور خطبہ اور کلمہ طیب
 اور کلمہ شہادت اور امر اطاعت میں جیسا کہ اطمینان اللہ والینعوالرسول اور حجت
 معصیت میں جیسا کہ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَافَعَةً جُزْئِيَّةً

خَالِدٌ فِيهَا أَبَدًا ۚ پھر جس جگہ ذکر الہ کا ہے ذکر رسول مقبول کا بھی ہے مگر
 آخر ان کے حق میں لفظ اللہ اور وقت ذبح کے صرف بسم اللہ اور وقت عطسہ کے
 صرف الحمد لہ کہتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ سورہ والضحیٰ میں آپ کی شانیں ارشاد
 ہوا ہے وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ذِكْرَكَ یعنی تحقیق قریب ہے عطا کریگا تم کو رب
 تمہارا کہ ا یعنی ہوجاؤ گی اور شرح اسکی جو کچھ حضرت شاہ صاحب نے بذیل اس
 آیت کے لکھا ہے جواب آئندہ میں آویں اسجا منتظر رہنا چاہئے اور از انجملہ
 یہ ہے کہ اللہ صاحب نے پارہ سب قول میں آپ کی شانیں ارشاد کیا فَلَسَوْفَ تَنْفِقُ
 قَبْلَةَ تَرْضَاهَا یعنی پھیرینگے ہم واسطے یہی یک قبلہ کو کہ اوس سے راضی ہو جائیگا
 تو اور سولے اسکے بہت سے شواہد اور دلائل حضرت قرآن میں مذکور ہیں بشرطہ
 اختصار کیا اور حدیث میں آپ کی شانیں ارشاد ہوا کہ لَوْلَا كَلَّمَكَ لَمَّا خَلَقْتُ
 إِلَّا فَلَكَ یعنی اگر نبوتی ذات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ پیدا کرتا میں آسمان
 وزمین کو اس یا نے یہ بات ثابت ہوتی کہ تمامی انبیاء بموجب آیہ فضلنا بعضہم
 علی بعض ایک دوسرے سے چھوٹے اور بڑے ہیں مگر ان سب میں رتبہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کا افضل اور اعلیٰ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظل مرتبہ
 الوہیت ہیں اور اس سے یہ بات ثابت ہوتی کہ خود حق سبحانہ تعالیٰ اور ہی
 خوشنودی کا ڈھونڈنے والا ہے اور سولے انکے اور انبیاء کرام اسکی خوشنودی ہونے
 میں کیونکہ حضرت ابراہیم کو اللہ صاحب نے خلیل کا خطاب دیا اور حضرت جیب کا
 اور یہی فرقہ ہے مابین خلیل اور حبیب کے جو ادب بیان ہوا جب عظمت اور عزت اور
 بزرگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین مخلوق کے بمنزلہ وزیر کی شہنشاہ سے
 ہوا اور مقام محمود عبارت اسی سے ہے اور جو شخص ظل خدا ہو اللہ اسکی

رضا جوئی کرے اور جو باعث ایجاد عالم ہوا اسکے مقابلہ میں ایسا کلام کرنا کہ ہر
 مخلوق اللہ کی شان کے لگے چار سے ذلیل ہے باعث خسران و حرمان کا ہے لغوی
 یا اللہ میں ذلک یہ جواب اوس تقدیر پر ہے کہ اگر مراد شان سے عزت اور بزرگی
 ظاہر قول مولوی صاحب سے کہ وہ چار سے ذلیل ہے یہی مفہوم ہوتا ہے اور اگر مراد
 شان سے فعل و کام ہو کہ معنی لغوی اوس کے یہی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ حسن
 میں ارشاد فرمایا ہے کہ کُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ یعنی ہر روز البیچ ایک کام کے ہر
 یعنی کسی کو مارتا ہے کسی کو جلاتا ہے اور کسی کو تخت پر بیٹھلاتا ہے اور کسی کو تخت سے
 اوتارتا ہے وغیر ذلک غرض کہ جو امور دنیا میں ظہور میں آتے ہیں اور اونگے اور
 امور بعد مرگ کے قبر سے لیکر تاحشر و نشر و ثواب و عقاب جو کچھ ظاہر و آشکارا ہو گا سب
 اللہ ہی کی شان ہے اور موداس قول کا وہ ہے جو تفسیر لغوی میں نقل کیا سیدان
 دارانی سے اس آیت میں وَقَالَ سُلَيْمَانُ الدَّارَانِي فِي هَذِهِ الْآيَةِ كُلُّ يَوْمٍ لَهُ
 إِلَى الْعَبْدِ بِحَيْثُ يَكُنْ تَرْجُمَةً عَنِ كَلِمَاتِ سُلَيْمَانَ الدَّارَانِي سَنے کہ ہر دن اللہ صاحب کو
 یہ نسبت اپنے بندوں کے نکوئی جدید اور تازہ ہے اب مولوی صاحب اللہ جل شانہ کی یہی
 بر جدید کو ملاحظہ کریں اور نیز حدیث اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورًا نُّورِي کو یہی پیش نظر کریں
 تو یہ بات معلوم ہو جاوے گی کہ شان ظاہر و باطن منظر کے معلوم نہیں ہوتی کس واسطے کہ
 جب تک منظر ظہور میں نہیں آیا شان اوسکی پردہ کتمان میں تھی اور جب دل نور محمدی پیدا
 ہوا اور شعشان اوس نور کا برابر تمام مخلوق میں ظاہر ہوا تو یہ شان محمدی عین شان اللہ
 کی ہے اور تو میں اوسکی تو میں خدا و رب دل اور تو میں دونوں کی کفر اور زندقہ ہے کمال انہی سے
 اہل اہم اور کیا اچھا کہا ہے کہنے والے سے جو ان شان الہی بنم از وی بی عاواذ اللہ کہ دامن عظیم از دست
 اللہ بوسین تو میں سے کہ اتیلاز معنی تو میں و شرک میں کہین اور اس غلطہ عظیم میں نہ پڑیں اور

اپنے تین دین و دنیا میں ایسی باتوں سے ورطہ ہلاکت میں نہ ڈالیں قولہ کلامی میں بڑے سے
 بڑا عیب یہ ہے کہ اپنے بڑے سے بڑے اور بی کرے اقول وبالله التوفیق سبحان اللہ
 مثل مشہور ہے کہ حق بزبان جاری ست اس مقام پر خود مولیٰ صاحب کی زبان سے
 حق جاری ہوا کہ اپنی بیرون کی نسبت نبی بے ادبی کی اس سے بڑھ کر کوئی بے ادبی ہوگی
 کہ جو کبھی کفر تک پہنچے وھل هذا الا اتباع النفس والھوا قولہ اخرج
 الشیخان عن ابن مسعود قال قال رجل یا رسول اللہ ائی الذنب
 اکبر عند اللہ قال ان تدعو اللہ ندأ وھو خلقک مشکوٰۃ کے باب الکبار میں
 لکھا ہے کہ بخاری و مسلم نے ذکر کیا کہ ابن مسعود نے نقل کیا کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ
 کون سا گناہ سب سے بڑا ہے اللہ کے نزدیک فرمایا یہ کہ پکارے تو کسی کو اللہ کی طرح کا
 بھرا کر حالانکہ اللہ ہی نے تجھ کو پیدا کیا نہ تیرے معنی کہ جیسا اللہ کو سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ
 حاضر و ناظر ہے اور سب کام اور اسکے اختیار میں ہیں اور شکل کو قوت یہی سمجھ کر اوس کو پکارتے
 ہیں سو کسی اور کو اوس طرح کا سمجھ کر ہرگز نہ پکارنا چاہیے کہ یہ سب سے بڑا گناہ ہے
 اول تو یہ کہ یہ بات خود غلط ہے کہ کسی کو یہ حاجت بڑا لایکی طاقت ہو یا ہر جگہ حاضر
 و ناظر ہے دوسرے یہ کہ ہمارا جب خالق اللہ ہی ہے اور اس نے ہم کو پیدا کیا تو ہم کو ہی چاہیے
 کہ اپنے کاموں پر اوس کو پکاریں اور کسی سے ہم کو کیا کام کیا اوس کو نہ دین جیسے کوئی ایک شاہ
 غلام ہو چکا تو وہ اپنے پر کام کا غلام اس سے رکھتا ہے دوسرا شاہ نے بی بی بی بی
 اور کسی چوڑی چار کا تو کیا ذکر اقول وبالله التوفیق اور یہ یہ جو کہا کہ جیسا کہ اللہ کے
 سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ حاضر و ناظر الخ کوئی مسلمان اپنے بڑے کو غیر مومن یا پیر نسل اللہ کے
 حاضر و ناظر نہیں جانتا اور نہ اولو حاضر و ناظر جان کر پکارتا ہے بلکہ اپنی دعائیں بولتا
 انبیاء و اولیاء وغیرہ بزرگان دین کی اللہ ہی سے مانگتا ہے ان اگر کوئی ایسا کرے تو

بیشک وہ مشرک ہے جیسا تفصیل اسکی ازالہ سابقہ میں گذری اور ہر چند کہ خالق ہمارا
 اور تمام عالم کا الٰہ ہی ہے مگر ہماری غلامی اور انکی غلامی میں بہت بڑا فرق ہے
 کہ او سکون ہر ایک ادنیٰ و اعلیٰ و جابل و عالم خوب بوجہتا ہے مثال و سکی ایسی ہے کہ
 ایک شخص کے بہت سے غلام ہیں مگر بعض بعض غلام ایسے ہیں کہ مولیٰ اونسے اضعیٰ
 ہے اور وہ مولیٰ سے اور بہت غلام ایسے ہیں کہ اونسے ایسی رفا و خوشنودی
 مولیٰ سے نہیں ہر چند کہ نسبت غلامی میں سب برابر ہیں مگر بعض کو بہ نسبت آقا کے
 وجاہت اور قبولیت ظاہر ہے اور بعض کو نہیں اور جسکو نہیں وہ بوسیلہ اونکے
 و عاتق کتاب ہے اور اوس سے فی الفور مطلب اسکا حاصل ہوتا ہے اور الٰہ اور نبی رحم
 کرنا ہے اور یہ مغالطہ عظیم ہے کہ اپنے تئیں غلامی میں مثال نبی کے سمجھ کر اونسے برا
 تہر کہنی اور یہ فرق وہ ہے کہ جسکو الٰہ صاحب نے سورۃ نحل میں خود ارشاد فرمایا
 ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَآ يَقْدِرُ عَلٰی شَيْءٍ وَّ مَّحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ
 فَتَوَضَّعُوْا لِحُجْرَتِهِ سِرًّا وَّ جَهْرًا هَلْ يَسْتَوِيْنَ اَنۡ يُّعۡزِّزَ اللّٰهُ بَلًّا كَثِيْرًا وَّ هَلْ يَسْتَوِيْنَ
 اللّٰہ نے بتائی ایک کھاد ت ایک بندہ برا یا مال نہیں مقدور رکھنا کسی چیز پر اور ایک
 جسکو ہم نے روزی دی اپنی طرف سے خاصی روزی سودہ خرچ کرتا ہے او سمین سے چھپے
 اور کھیلے کہیں برابر ہوتے ہیں سب تعریف الٰہ کو ہے پر وہ بہت لوگ نہیں جانتے
 و ہ یعنی الٰہ مالک ہر چیز کا جسکو جو چاہے سودے اور بت مالک نہیں کسی چیز کا
 بلکہ آپ برا یا مال و رزق آگے اسکے الٰہ صاحب نے فرمایا وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ
 اٰتٰهُمُا اَنْۡبَیَآءُ لَّا يَقْدِرُ عَلٰی شَيْءٍ وَّ هُوَ كَلٌّ عَلٰی مَوْلٰٓئِهِۦ اِيۡنَمَا يُجٰہِدُوۡهُ
 لَا يٰۤاۡتِ بِخَيْرٍ وَّ هَلْ يَسْتَوِيْ هُوَ وَ مَنۡ كٰمُرٌ بِالۡبَدَلِ وَّ هُوَ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ
 ترجمہ اور بتائی الٰہ نے ایک مثال دو مرد میں ایک گونہا کچھ کام نہیں کر سکتا اور وہ

بوجہ یہ اپنے صاحب پر حبط اور سکو بیچے کچھ بھلا نہ کر لاوے کہیں برابر ہے وہ اور
 ایک شخص جو حکم کرتا ہے انصاف پر اور ہی سید ہی راجہ پتہ پتہ یعنی خدا کے
 دو بندے ایک بت نکما نہ ہل سکے نہ چل سکے جیسے گونگا غلام دوسرا رسول جو
 اس کی راہ بتا دے ہزاروں کو اور آپ بندگی پر قائم ہے اور سوائے اسکے بہت
 سی آیتیں و احادیث ہیں کہ اوس سے بھی تفاوت مراتب اور منازل عباد و عباد
 مفہوم ہوتے ہیں جیسا کہ اس صاحب نے سورہ فاطر میں فرمایا ہے ثُمَّ أَوْرَثْنَا
 الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
 مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ
 ترجمہ پھر ہم نے وارث کئے کتاب کی وہ جو چاہیے اپنے بندوں میں سے پھر کوئی انہیں
 برکت دے اپنے جانکا اور کوئی انہیں سے پیچ کی چال برادر کوئی انہیں ہی کہ آگے بڑھ گیا لیکر خوبیاں
 اس کے حکم سے ہی ہے بڑی بزرگی فائدہ یعنی پیغمبر کے بعد کتاب کے وارث کئے ایک درجنے بندے
 یعنی یہ امت انہیں میں سے بنائے ایک کنہار ایک سیانہ ایک علی سب کو گنا اپنے بندوں میں امید ہے
 کہ آخر مہشتی میں رسول نے فرمایا ہمارا کنہار سعافی ہے اور سیانہ سلامت ہے اور آگے بڑھے سو
 سب سے آگے بڑھے اسد کریم ہے اوس کے پہان کمی نہیں مثال قرآنی سے کہ اسد
 صاحب نے اوس کو بیان فرمایا اوس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ بت گونگا اور ہم قدر
 محض ہے اور نگوں دوسرے کا ہے اوس سے کسی طرح کا فائدہ نہیں بخلاف رسول
 و دیگر گزیدگان کی اب جو شخص رسول کو مقام بت کے رکھے اور احکام بت رسول صلعم پر
 جاری کرے تو وہ شکر اس آیت کا ہے اور مشکل کی بوقت انبیاء و اولیاء کو وسیلہ گردانتا
 ثابت ہے جیسا کہ سورہ نسا میں اس صاحب فرماتے ہیں وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا
 أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ

قُوا بَارِئًا حَيْمًا تَرْتَبًا اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا برا کیا تھا آئے تیرے
 پاس سے بدست بخشوانی اور رسول و نکو بخشوانا اللہ کو پاتے معاف کریں والا مہربان
 دیکھتے کہ اس جی اللہ صاحب نے قبول توبہ اور نزول رحمت کو اپنے موقوف علیہ
 گنہگار ذمہ دار استغفار اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار پر یہ اس
 یہ آیت صاف دال ہے اس مرتبہ دنیا و آخرت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و خلیلہ
 نجات ہیں پس جو شخص آنحضرت کو اپنے برابر سمجھ کر احتیاج اور نئے زکے اور کجی
 دنیا و آخرت ہے اور نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کتاب جذب القلوب الی
 دیار المحبوب میں صفحہ ۳۰۹ عبارت فارسی لکھا ہے بظراف انصاف و کمینا جائے
 توحہ حقیقت استشفاع و استعانتہ و استمداد کی بخوبی واضح ہو جاوے گی کہ باشیخ نے
 اما توسل و استشفاع بحضرت سیدرسل و استعانتہ و استمداد بجاہ و جناب اوصلی
 صلی اللہ علیہ وسلم فعل انبیاء و مرسلین و سیرت سلف و خلف انبیا بحین استقامت پیش از ان
 وقت کہ روح پاکش لباس جسمانیت پوشید و چہ بعد از ان وقت ہم در حیات دنیویہ و ہم
 در عالم برزخ و ہم در عرصہ قیامت کہ انبیاء مرسل را مجال لطف و تاب مژدن نباشد
 و صلی اللہ علیہ وسلم فتح باب شفاعت کند اولین و آخرین مستغرق بکار نعمت و شہدوں انوار رحمت
 گرداند و در استمداد از جناب سالت صلی اللہ علیہ وسلم درین چہار سوطین اخبار و آثار بود و
 پیوستہ اما اول کہ توسل با دست پیش از انتشار السنائت و دائرۃ از حلقہ احادیث و
 اخبار کہ در ان ارشدہ این حدیث است عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہ علی حدیث
 نصیح آن کردہ اند کہ چون از آدم صلی اللہ علیہ السلام آن خطیبہ سر برزد از بکا اعتذار و
 توبہ آن گفت یا رب اسئلك بحق محمد ان تغفر لی + از دگاہ محیب الدعوات
 فرمان آمد چگونه شناختی تو محمد را صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ہنوز جو ہر روحانی شایع و رصید

جسمانیت نه در آوردم گفت خداوند اتو سیدانی روزگه مرا بید قدرت خود
 پیدا کردی و نفع روح علوی در قالب بشریت من نمودی سر برداشتم
 بر قوام عرش نوشته دیدم لا اله الا الله محمد رسول الله از آن روز
 شناختم که تو ترا بنده ایست که محبوب ترین خلق است
 نزد تو و مقرب ترین حضرت تو علیه السلام فرمان آمد چون
 او را در درگاه من رسید مغفرت آوردی گناه تو بخشیدم یا آدم اگر محمد
 نمی بود ترا پیدا نمی کردم و در معنی روایات آمده که کلایک آدم صغری از
 درگاه عزت تعلق ننموده و سبب توبه و مغفرت او گشته چنانچه بنسب
 آیه کریمه فَنَلَقْنِي أَدَهً مِنْ رَبِّي كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ است این بود که
 اللَّهُمَّ بِحُبِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اغْفِرْ لِي سُبْحِي كَوَيْدِكَ چون توسل با مال
 صالحه با وجود آنکه فعل انسان است و بقصور نقصان موقوف جاتر باشد
 و در درگاه رحمت مقبول و مستجاب گردد تشفع به پیغمبر خدا
 که غیب و محبوب خداست بطریق اولی بود

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ مَالِي مِنْ الْوَدْبَةِ سِوَاكَ عِنْدَ خُلُولِ الْخَادِتِ الْعَمِّ
 و اما ثانی که توسل بجناب دست در دنیا مدت میات و صلی
 علیه و آله و سلم بیشتر است از آنکه و جنس را بدو خبر است
 که مزدی ضرب بر البصر پیش آنحضرت آمد و عرض نموده نمود
 دعا کن تا خدا را تعالی عافیت نصیب من گرداند فرمود اگر اعبار
 خواهی و عیال کنم تا چشم تو بینا گردد اگر ابر آخرت خواهی صبر کن که
 آن بهتر است بر ای تو گفت دعا کن یا رسول الله فرمود تا و نمیکند

واین بر خواند اللهم انی اسئلك واتوجه الیک بنسبتک
 محمد بنی الرحمة یا محمد انی توجعت بک الی ربی فی حاجتی
 هذه لتقضى لک اللهم شفعة فی ترمذی گفته است
 ہذا حدیث حسن صحیح غریب و بیہقی نیز تصحیح آن کرده باز یادت
 این عبارت در آخر این حدیث کہ فقام وقد أبصر فی
 رواية ففعل الرجل فبراً و اخبار در باب توسل و استمداد
 از باب حاجات بجانب سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
 مثل سعت رزق و حصول اولاد و نزول مطر و رضائے عیش
 و امثال آن بسیار است اما ثالث کہ توجہ و استمداد و توسل
 بدوست بعد از وفات دروے نیز آثار و روایات طبرانی
 در معجم کبیر از عثمان بن حنیف روایت می آرد کہ مردی بود کہ اورا نزد
 عثمان بن عفان حاجت بود کہ روانی شد و عثمان بن عفان
 رفته آمد عنہ اصلاً بحال اولی التفتا بمنی لکاشت آن مرد
 حال خود را عثمان بن حنیف برو و صورت علاج آن باز جست
 گفت بہ تو منار رو و صنو کن و بسجود را و دو رکعت نماز بگذار
 و گو اللهم انی اسئلك واتوجه الیک بنسبتنا محمد صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک
 الی ربی لیقضى حاجتی بعد از آن حاجت خود را عرضہ کن آن مرد
 بر رفت و بد آنجہ وے فرمود مسلم کرد و بعد از آن بر عثمان
 بن عفان آمد و در زمان پیش آمد و دست اورا گرفت

و بر عثمان در آورد و دوسه او را بفراسش خاصه خود نشاند
 و حاجت برسد هر چه حاجت او بود روا کرد و گفت بعد
 ازین هر حاجتی که ترا باشد بگو تا روا کنم آن مرد خوشحال از پیش عثمان رخصت
 برآمد و نزد عثمان بن حنیف رفت و گفت جزاک الله خیر اگر تو چیزی بختان بر
 قضاای حاجت من گفتی که اینچنین ساخت و پیش ازین بجال من اصلاً التفات
 نمیکردم و گفت والد من هیچ باو نمیگفتیم بجز آنکه رسول خدا را و پدرم
 صلی الله علیه و سلم که هر یک پیش من آمد و دعا خواست تا چشم او بینا گردد
 و تمام الحدیث سابق را ساق نمود پس بر آن قیاس نمودم که توسل بوسه
 صلی الله علیه و سلم و بقیه قضاای حاجت و سبب انجام مرام است و قاضی
 عیاض مالکی رحمه الله علیه در کتاب شفا می آورد که در بیان ابو جعفر خلیفه و امام
 مالک در مسجد رسول صلی الله علیه و سلم مناظره افتاد شاید که ابو جعفر
 در اثنا سخن آوازه خود بلند کرد مالک گفت یا امیر المؤمنین در مسجد پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم چرا آواز بلند میکنی و حق تعالی در کتاب خود قومی را
 اوبسینماید و میگوید لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الایه و
 قومی را مدح میکنند و میفرماید الذین یعضون اصواتهم عند رسول الله
 ان لک الذین اصحز الله قلوبهم للتقوی بدانکه حرمت پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم بعد از صوت مثل حرمت اوست در حیات خلیفه
 بگفته او از وقت پیید آمدن و در خضوع و استکانت افزود و گفت یا
 ابا عبد الله در وقت دعا توجه قبله کنم یا روبرو رسول را گفت چاره
 از پیغمبر گردانی و دوسه رسید تست و وسیله پرشت آدم صلی الله

نزد خدا عزوجل استقبال پانجمین و طلب شفاعت از دوسه کن تا شفیع
 تو گردد و در باب ادب زیارت استجواب استقبال بدان حضرت و توسل
 بدو و عا در حضرت و رعایت غایت ادب و نهایت تضرع مذکور گردد
 انشاء الله تعالی و ذکر قبر فاطمه زهرا سید ام علی این ابی طالب مذکور شد که
 آنحضرت در قبر و آمد و گفت بِحُجَّتِ نَبِيِّكَ وَالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِي
 و درین حدیث دلیل است بر توسل و در دو حالت نسبت با آنحضرت صلوات
 علیه و سلم در حالت حیات و نسبت با نبیا علیهم السلام بعد از وفات و چون
 توسل با نبیا و دیگر صلوات الله علیهم اجمعین بعد از وفات جایز باشد نسبت
 ائمه اعلیاء فصل الصلوة و اکملها بطریق اولی جایز باشد بلکه اگر بدین حدیث
 توسل با و یکا خدا نیز بعد از وفات ایشان قیاس کنند و در غیبت مگر آنکه
 دلیل بر تخصیص حضرات رسل صلوات الرحمن علیهم اجمعین قاسم شود و این دلیل
 والله اعلم و این ابی شیبہ بنند صحیح آورده است که در زمان عمر رضی الله عنه
 محطی افتاد و بفرقه شریف نبوی آمد و گفت یا رسول الله استسقی لأمّنا
 فَإِنَّهُمْ قَدْ هَلَكُوا آنحضرت در جواب آمد و فرمود برو و بفرستاد ده که باران
 خواهد شد و این نوع توسل طلب دعا رست از ان حضرت از پروردگار تبارک
 حاجت منقضي گردد و پنجم در حالت حیات بود چنانکه مضمون عبارت یا محمد
 اِنِّیْ تَوَجَّهْتُ بِكَ اِلَى رَبِّیْ فَرَحًا حَتَّى اَتَقَضِيَ رَأْیَ مَشُورَتِ بِدَانِ فَاَنْهَمُ
 و این تفسیری روایت کرده است که در وفات اهل مدینه را محطی شدید رسید سکایت
 اعیانه صدیق بر و در رضی الله تعالی عنهما فرمود و بفرستاد رسول الله علیه و سلم
 غلبه و مسلم بیایند و در یک از دوسه بجانب آسمان کعبه بایستاد و بفرستاد آسمان

حایلی نباشد آنچنان کردند که دست اشارت فرمود باران بسیار شد و امری
 رهنی آمد عنها بکشدن در بچه روزه و افصح است بآنکه موجب فتح باب مطلوب
 دعا و سوال آنحضرت است صلی الله علیه و سلم از درگاه رب العالمین جل جلاله
 و از بن لیل است سوال سائل از حضرت و که گفت اَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي
 الْجَنَّةِ یعنی سوال میکنم از حضرت تو که از پروردگار خود درخواست کنی و شفاعت
 فرمائی تا مرا به سعادت و رفقت تو در جنت مشرف گرداند اما رایج که توسل بسبب
 انبیا است صلی الله علیه و سلم در عرصات قیامت بوسیله شفاعت حادث
 درین باب متواتر است و اجتماع علما بر آن منعقد و در باب توسل الصالحین
 باعتبار علاقه که ایشان راست بجانب سید المرسلین صلی الله علیه و سلم نیز اخبار و آثار آمده چنانچه
 قصه استقار عمر عباس بن علی علیه السلام اثبات آن میکند و خبر صحیح از انس بن مالک
 آمده است که چون قحطی شد و امساک باران روی نمود عمر رضی الله عنه و استشفای
 توسل بعباس بن علی علیه السلام و آنکه و سلم در رضی الله تعالی عنه و سگفت خداوند
 چون پیش ازین خط سال میشد توسل به پیغمبر نو میکردیم تو آب میفرستادی اکنون
 توسل به پیغمبر تو میکنم صلی الله علیه و سلم پس نفرست بر آب و در روز از
 ابن عباس آمده که عمر رضی الله عنه گفت خداوند اما استسقار میکنم به پیغمبر تو و
 استشفاع می نمایم به پیر حق و عباس و ما خود گفت خداوند این قوم تو چه
 بمن آورده اند از جهت نسبتی که مرا به پیغمبر تست خداوند مرا نزد ایشان شرف بخشید
 و درین سخن گفته است عباس بن علی علیه السلام یعنی سَقَى اللَّهُ الْجَنَّةَ زَوْاَ أَهْلَهُ
 عَشِيرَتَهُ یَسْتَسْقِی بِشَیْءٍ عَمَّی و درین مطالب و غور غایت که نزد استغاثه
 و طلب از سر قدس و سرور انبیا صلی الله علیه و سلم محتاجان و مسکینان را

رو نموده است انبار و آثار بسیار آمده محمد ابن النکدر گوید مردی پیش پدر من
 هشتاد و نیا رویه نهاد و بجهاد رفت و اذن داد که اگر ترا حاجت افتد زنیها
 خراج کن پدرم نزد احتیاج انرا خرج کرد چون آن مرد باز آمد مبلغیکه نهاده بود
 طلب کرد پدر و داد آن ماند و باو می گفت که فرمایا جواب تو گویم بنی
 و شب در مسجد شریف نبوی صلی الله علیه و اله و سلم بیعت کرد و زبانی در حضور
 شریف گاه پیش منبر استغاثه نمود و فریاد کرد ناگاه در تاریکی شب مردی پدید شد
 و صر هشتاد و نیا بدست و داد و بامداد مبلغ را بان مرد داد و از رحمت مطالبه خلاص
 یافت و امام ابو بکر ابن مقرئ گوید که من و طبرانی و ابو شیخ هر سه در حرم شریف مصطفوی
 بودیم و جوع بر ما غلبه کرده بود و در روز و شبین حال گذشته چون وقت عشاء رسید
 بحضور قبر شریف رفتیم و گفتم یا رسول الله ابو یمن کلمه گفتیم و بر شتم و من و ابو شیخ خواب
 رفتیم و طبرانی نشسته انتظار چیزی می برد ناگاه یکم و علوی آمد و در نزد و با و دو غلام
 بدست هر کدام زنجیری و در و چیزی کثیر از طعام و تر و جز آن بهشت و با با بخورد و
 و آنچه باقی ماند هم پیش ما گذاشت و گفت ای قوم مگر شما شکایت پیش رسول الله
 صلی الله علیه و سلم کردید یمن ساعت آنحضرت را در خواب دیدم که مرا فرمود تا چیزی
 بر شما جانم آوردم و این بجای میگوید بدین رسول الله صلی الله علیه و سلم در آمدیم یک
 و وقافه بر من گذشته بود بقبر شریف اسنادم و گفتم انا ضیفک یا رسول الله
 و خواب رفتم پنجم خبر خدا را دیدم صلعم یعنی بدست من داد نصف را هم در خواب خورم چون
 بیدار شدم نصف دیگر در دست من باقی بود و ابو بکر اقطع گوید بدین در آمدیم و
 پنجم روز بر من گذشت که طعام خنیدم و در ششم بقبر شریف رفتم و گفتم انا
 ضیفک یا رسول الله بعد از آن در خواب می خنم که سرور انبیای آید و ابو بکر برین

و عمر بن خطاب علی ابن ابیطالب و پیش علی رضی الله عنه مرا میگویی در خیز که بمغیره
 آمد رفتم و بوسه در میان و چشم او دادم و غیفی بمن داد و خوردم چون بیدار شدم
 پاره از دست من بود و احمد بن محمد صوفی گوید که سه ماه در بادیه گشته بودم
 و پوست بدن من همه ترقیده بود و آن سر و صاحبیه سلام کردم
 صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهما و جواب فتم آنحضرت را در خواب دیدم که
 می فرماید احمد آمدی چه حال داری گفتم انا جائع و انا فی ضیافتک یا رسول
 الله فرمود دست بکشا کشا دادم و در هم چند در دست من نهاد و بیدار شدم و در هم
 در دست من بود و بیازار رفتم و فطیر و فالوده خریدم و خوردم و ببادیه در شدم
 و امثال این حکایت بسیار است و اکثر آن از مشایخ صوفیه آمده که محراب
 و مقربان درگاه حضرت رسالت پناه اند صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهم
 و اکثر در آنچه با کل و ضیافت تعلق دارد یا بنفس نفس خود و تکفل آن شده
 یا یکی از اهل بیت کرام ام فرموده و به بیگانه نفرستاد و چنانچه مقتضی کرم است
 سه اگر خیریت دنیا و عقبی آرزو داری به بدرگاش بسا و هر چه میخواهی کن
 ۱۰ حاشا ان یحرم الراجی مکارمه ۱۱ او یرجع الجار منه عیبر محتارم
 صلی الله علیه و آله و سلم تنبیه مقرر است که ازین موالین اربعه که توسل و اعتماد
 بحضرت سید العباد و صلوات در آنها واقع است موطن اول که توسل بروح
 مقدس دست پیش از لبس ثانی است مخصوص بجناب و بیت و هیچ یکی از انبیا
 و اولیا و درین منقبت عظمی با و مشارکتی و ساهمتی نیست و عدم ورود
 نص در غیر آن حضرت درین باب کافی است اما توسل بجناب بے نشأ
 حیات و نبوی ظاهر است که از خصایص آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم

نیست بلکه بعضی اعیان او را که بشرف متابعت و نسبت قربت او مشرف اند چنانچه
 آل و اصحاب و دیگر اولیاء راست رضوان اللہ علیہم اجمعین نیز شایسته قربت
 کرامت و تصرف ایشان در مکتوبات که ما نحن فیه فردے از افراد اوست اثبات
 مطالب کافی است و از توسل عمر بن الخطاب ز عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہما
 و قضیہ استسقاء نیز بطوری پیوند و یکپس از علماء و کلامی معلوم و متحقق نیست
 و کذاک توسل و استمداد بوسیله شفاعت رفد آخرت انبیاء و اولیاء و صالحین است
 نیز جایز است چنانچه در کتب عقاید ذکر یافته اما تبرک و توسل در عالم بزرگ و ملکی
 قیود اختصاص و بحضرت قدسی سمات انبیاء و رسل صلوات اللہ علیہم اجمعین
 ترویج است و ظاهر جواز اوست در غیر ایشان از اولیاء اللہ و صالحی است و اللہ اعلم
 آنچه هم جواز توسل در حالت حیات با صمیمه بقایای روحیت و شعور و ادراک
 و قرب و مترت او عند اللہ که بایمان و عمل صالح و شرف اتباع سید رسل حاصل
 شدہ یا آنکہ حقیقت معنی توسل و استمداد سوال و دعا است از جناب صمدیت
 بوسالت مجتبی و کریمی کہ بدین بندہ خاص وارد یا طلب التماس از روحانیت این
 بندہ دعا و خواہش را از حضرت بوسیله قریبی و کرامتی کہ مراد است در آن درگاه
 ورود و نصیر و مدد حاجت نیست از جهت بقایای ذات متوسل بخلاف مومن
 اولیٰ بلکه عدم ورود و نصیر بر منع آن کافی است نعم اگر دلیل قاطع بر اختصاص آن
 بحضرت انبیاء صلوات اللہ و سلامہ علیہم اقامت یا بدین منع آن درست آید و الظاهر
 عدم الدلیل لکن اگر گویند کہ موت بر ایمان و حصول قرب الہی و غیر شخص معصوم
 معلوم و قیقین نیست گوئیم بقایای آن در آنہا ہے کہ بشر اند از ان خصوصاً و عموماً
 مقطوع بہ است **لَنْ يَجُوزَ التَّوَسُّلُ بِهِمْ وَلَا قَائِلٌ بِالْفَضْلِ** یا آنکہ ورود آثار

و نقل اخبار از مشائخ کبار کہ ارباب کشف و محرمان اسرار عالم مثال اند حاسم ما وہ
 این شبہ است نعم بعضی از فقہار و دین ستلہ خلاف گویند است و لکن الحق اَنْ یُتَّبَعَ
 والد علم انتہی اور یہ میں درجہ کہ ہم نے سابق بیان کئے یہ است محمد یہ ہیں اور
 محمد صاحب کے جو ربے و مراتب ہیں وہ سابق جارح نبوت میں گذرے اور نیز
 بیان حال استشفاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے باوقات اربعہ یہ بات معلوم
 ہوئی کہ یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ سے مراد اصرام ہیں کیونکہ معنی اسکی یُعْبُدُوْنَ
 مِنْ دُونِ اللّٰهِ ہے اور جس جاکہ یُعْبُدُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ دار و سوا اور اسکی بعد
 یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حضرت قرآن میں آیا عبارت مع الدعاء ہے کہ وہ
 اپنے بتوں کو حاجت چاہنے میں پکارتے تھے اور وہ ممنوع ہے اور کفر اور استغاثہ
 اور استعانت پیغمبر صاحب سے اور سوائے انکے اور بیون اور اماہون سے تبصریح
 اسما۔ اونکے ممنوع نہیں بلکہ سوجب رواے حاجت بندگان ہے جیسا کہ سابق مرق
 اوسکا ذکر کیا گیا۔
 قولہ کہ فاسق موعد ہزار درجہ بہتر ہے
 شفی مشرک سے اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ساتھ تقویٰ
 کے شرک بھی جمع ہوتا ہے حالانکہ ارضلاف اسکے ہے اسواسطے کہ شفی اوسکو کہتے ہیں کہ جو
 پرہیز کرے شرک و سب گناہ سے ملتفق۔ قولہ دوسری فصل شرک نے العلم کے
 بیان میں یعنی اس فصل میں ان آیات اور حدیثوں کا ذکر ہے جس سے شرک نے العلم
 کی برائی ثابت ہوتی ہے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَ تَبَارَكَ وَ عِندَکَ مَفَاتِیْحُ الْغُیْبِ
 لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ فَرَّی اللّٰہ صاحب نے سورہ النعام میں کہ اوس باسن میں
 کجیاں غیب کی نہیں جانتا انکو مگر وہی ہفت ہا یعنی حسب طرح اللہ صاحب بندوں کے
 واسطے ظاہر کی چیزوں کے دریافت کر سکتا اَحْمَ اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ مراد اس آیت میں

غیب سے پانچ چیزیں ہیں کہ اوسکا علم اللہ صاحب نے سوائے اپنے کسی کو نہیں دیا
چنانچہ کلام مجید میں فرمایا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيُعَلِّمُ
مَا فِي الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي بِآيَاتِ
اَرْضٍ نَّصُوتٍ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ترجمہ یعنی اللہ جو ہے اوس کی اس ہر قیامت
کی خبر اوتا رہتا ہے مینہ اور جاتا ہے جو ان کے پیٹ میں ہے اور کوئی جی نہیں جانتا
کیا کریگا کل اور کوئی جی نہیں جانتا کس میں میں مرے گا تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہے
خبردار اور تفسیر بغوی میں مذکور ہے وَقَالَ بُزْ مَسْعُودٍ اَوْ تَنِيْبُكُمْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
اِلَّا عَلٰى مَفَاتِيْحِ الْغَيْبِ ترجمہ ابن مسعود نے فرمایا کہ تمہارے نبی دتے گئے علم
ہر چیز کا مگر مفاتیح الغیب کا کہ جسکا ذکر اوپر ہو چکا اب یہ جو کچھ حضرت مولوی صاحب
نے بے ادبیا نسبت نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے فائدہ میں افادہ فرمایا کہ یہ اللہ
ہی کی شان ہے کسی نبی ولی جن و فرشتہ پر و سبید کو امام امام زادے کو بہت پری کو
اللہ صاحب نے یہ طاقت نہیں بخشی کہ جب وہ چاہیں غیب کی بات معلوم کر لیں کمال
بے ادبی ہے کہ انبیاء کے نام کے ساتھ بہت پری کا ذکر کرنا اور احکام میں ایک سمجھنا باطل
عدم تقویٰ ہے اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُ وَبِزَادِرَاكُ وَعِلْمُ رَسُوْلُوْكَ اَوْ تَرُوْسُ
بھی محقق اور ثابت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ سورۃ جن میں ارشاد فرمایا ہے فَلَا يُظْهِرُ
عَلٰى غَيْبِهِ اَحَدًا اِلَّا الْمَزِيْرُ لِنُصْرَةٍ مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ يُسَلِّكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
وَمِنْ خَلْفِهٖ رَصَدًا ۚ لِيَعْلَمَ اَنْ مَّا اَتَّبَعُوْا رَسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَاَحَاطَ بِمَا
لَدَيْهِمْ وَاَحْصٰى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ترجمہ تو نہیں خبر دیتا ہے اپنے بھید کی
کسی کو مگر جو پسند کر لیا کوئی رسول نو وہ چلاتا ہے اوسکے آگے و پیچھے چوکیدار جاتے
کہ انہوں نے پہنچاتے پیغام اپنے رب کے اور قیام میں رکھا ہے جو ان کے پاس ہے اور

گئے ہیں ہر چیز کے گنتی اور تفسیر لغوی میں اس کی تفہیم یوں
 کے ہے قُلْ لَا يُظْهِرُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ عَلَى عَيْنِهِ أَحَدٌ الْأَمْرُ لِلَّهِ
 مِنْ تَرَسُّوَالِ الْأَمْرِ لَكُمْ طَقِيقُهُ لَنْ تَسْأَلْتَهُ فَيُظْهِرَ عَلَى مَا
 يَشَاءُ مِنْ الْغَيْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَى بَنَاتِهِ بِالْأَيَّةِ
 الْمُبِينَةِ بَأْتِ الْبَحْبِ عَنْ الْغَيْبِ فَإِنَّهُ سَلَكْتُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
 وَ مَنْ خَلْفَهُ رَحْمَةً أَذْكَرُ بَعْضُ الْجَمْعِ أَذْكَرُ
 عَلَى جَمْعِهِمْ رَحْمَةً أَيْ أَمَا لِيَجْعَلَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَ خَلْفَهُ
 حَفْظَةً مِنَ الْمَلِكَةِ يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ بَأْتِ
 يَسْتَرْفِعُوا السَّمْعَ وَمِنْ الْحَيْنِ أَنْ لِيَسْمَعَ الْقَوْحِي قَبْلَهُمْ
 إِلَى الْكَلْبَةِ قَالَ مُتَسَائِلٌ وَ غَيْرُهُ كَأَنَّ اللَّهَ إِذَا بَأْتِ
 رَسُوْلًا أَنَا لَا شَيْطَانٌ فِي صَوْرَاتِ مَلِكٍ يَخْبِرُ
 فَيَعْتَلِ اللَّهُ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلَقَهُ رَحْمَةً لِمَنْ
 الْمَلِكَةُ يَحْمِلُ سَوَاعِدَهُ وَيُظْهِرُ دُونَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا جَاءَ
 الشَّيْطَانُ فِي صَوْرَاتِ مَلِكٍ أَخْبِرُهُ لَا بَأْسَ شَيْطَانًا
 فَأَخَذَ رَاوِدُهُ إِذَا جَاءَ مَلِكٌ فَالسَّوَالُ هَذَا
 رَسُوْلٌ مَرَبُّكَ لِيَعْلَمَ قَرَأَ يَعْزُوبُ لِيَعْلَمَ بِهَمِّ الْمُبَاعِ أَيْ لِيَعْلَمَ
 النَّاسُ أَنَّ الرِّسَالَ قَدْ بَلَّغُوا وَفَرَعُوا الْأَخْبَرُونَ يَفْقَهُ الْكَلَامَ
 أَيْ لِيَعْلَمَ الرِّسُوْلُ أَنَّ الْمَلِكَةَ قَدْ بَلَّغُوا رَسَالَاتِ
 رَبِّهِمْ وَاحْطِ بِمَا لَدَيْهِمْ أَيْ عِلْمُ اللَّهِ مَا عِثَرَ الرِّسُوْلُ
 فَلَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَ أَحْضَى كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَ أَقَالِ الْبَنَاتِ

عَبَّاسٍ بِأَحْصَىٰ مَا خَلَقَ وَعَرَفَ عَدَدَ مَا خَلَقَ لَا يَفْضَحُ
 عِلْمَ شَيْءٍ عَمَّا قَبْلَ الذَّرِّ وَالْخَرْدِلِ ترجمہ کیا ابن عباس نے
 گہیر لیا ہے تمام مخلوقات کو اور جان لیا رسول نے کتنی تمام مخلوقات
 کہ نہیں فوت ہوتا اوسے رسول سے علم کسی چیز کا یہاں تک کہ مثالیں
 ذرہ اور رائے کے اب مولوی صاحب اسجا لیا طومرنا دین کہ اہل
 آئینہ کریمہ سے و نیز حدیث ابن مسعود سے کہ سابق گزشتہ ثابت
 ہوا کہ اللہ نے اپنی حبیب و رسول کو علم ہر شے کا عطا فرمایا اور
 غیبیہ بیت اونسے نظر سے اٹھا دے اب یہاں کہنیاں غیب کے سوا
 غیب خیم کے آنحضرت کو ملے یا ہنسلے اگر فرما دینگے تو ضرور فرما دینگے
 کہ ہاں ملے پوشیدہ نہ ہے کہ جواب واقعہ ایک کا ایسے نہمت ذرا حضرت
 ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا جو منافقین سے سرزد ہوا
 بچند وجوہ سے وجہ اول یہ کہ عدم علم ایک واقعہ خاص کا مستلزم
 نہیں عدم علم اکثر واقعات کو وجہ ثانی یہ کہ جملہ ظاہر سے یہ بات ہے
 کہ مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمامی انہما سے بالا تر ہے پھر
 اسمین کہا مشرے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بنیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
 حال حضرت سارہ سے اوسوقت میں کہ بادشاہ مصر نے اونسے مقید کر کے
 قصد ہجرتی کا کیا اطلاع ہوئی اور جو حجاب کہ درمیان اونسے اور درمیان
 حضرت سارہ کے واقع ہوتا اٹھ گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو حال حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 اصلاً اطلاع نہ ہوئی اسمین فضل مفضل کا اوپر فاضل کے لازم آتا ہے

اور یہ محال ہے اور ہر اس میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کام اپنا اللہ پر چھوڑا تھا اور تسلیم سے اسجا سجا ورنہ
 نہ کیا آخر اطلاع پائی بخلاف ابراہیم علیہ السلام کے کہ ضرورتوں
 کو چھوڑ کر اللہ صاحب سے عرض کیا کہ خداوند ابھگو مزد دے اگ میں
 ڈالا اور میں نے اسجا سجا و تسلیم کیا اب مفارقت سارہ سے صبر
 کر سکتا اللہ نے اونکے دعا قبول کی اور حجاب کے درمیان انکے اور
 حضرت سارہ کے واقع ہونے الفورا و کھا دیا آپ نے اونکے
 قصہ چھریستی کا دیکھ کر بد دعا کی ہفت اندام شاہ مهر کے سیاہ ہو گئے
 و چہ ثالث یہ ہے کہ اگر عدم علم ایک واقعہ کا موجب علوم کثیرہ کا
 موجب و افضلین قصہ افک پر واضح ہے وہ عین علم ہے نہ جمل
 و چہ رابع یہ ہے کہ اعتبار جاننے اور نہ جاننے کا اوسوقت میں
 ہے کہ اورتنا و حی کا تمام اور منقطع ہو اور غیبک کہ زمان تعلیم اور تعلیم
 کا باقی ہو اور متعلم اپنے کمال کو نہ پہونچا ہو ادا کے تحقیر نہ جاننے بعض
 مغیبات سے کرنے عین تحقیر اپنی ہے و چہ خامس یہ ہے کہ اسجا
 رب العزت کو صفات آنحضرت کی اصلا مقصود نہیں بلکہ بیان کمال
 عزت و حرمت اور عصمت حضرت صدیقہ اور فضیلت اور رسوالی
 منافقین کے منظور ہے جیسا کہ شاہد اسیر وہ آیت کریمہ جو سورہ لوز
 کی رکوع ثانی میں مسطور ہے ان الذین یحیون ان تشیع الفاشیہ
 فی الدین امنوا لہم عذاب عظیم فی الدنیا و الاخرۃ و اللہ علیم
 و انتم لا تعلمون عصمت اور عزت اور حرمت اہلبیت رسول اللہ

اور رسوالیٰ اور بے عزتی اور تحقیر دینا اور آخرت میں جمیع منافقین کے بوجھ گئے نہ یہ کہ کسر شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے اہلبیت کے واللہ اعلم بالصواب قولہ کہ جو کوئے یہ دعویٰ کرے کہ میرے پاس ایسا کچھ علم ہے کہ جب میں چاہوں اس سے غیب کی بات کو معلوم کر لوں اور آئندہ کے بات کو معلوم کر لینا میرے قاتلوں میں ہے سورہ بڑا جھوٹا ہے کہ خدا کے کا دعویٰ کرتا ہے

اقوالہ باللہ التوفیق خدا کے کا دعویٰ تو مخدوش اور واپس مان وغیرہ کو تھا اور سوائے اس کے کون ایسا ممکن ہے کہ برابر خدا کے دعویٰ اپنے علم اور قدرت کا کر لے مگر بان اور عین اس قدر استعداد اشد دل شانہ نے عطا فرمائے کہ بدولت اس استعداد کے جب رجوع الی اللہ کرتے ہیں تو فی الفور غیب اور غیر آشکارا اور واضح ہوتا ہے جیسا حال اسکا سابق گذرا اور بنیاد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو جہاں دنیا و آخرت میں اور مغربین سے ہیں اور کا تو کیا ذکر آپ کے بعض بعض امیون کو علم غیب بوجہ آپ کے اتباع کے حاصل تھا اور جو ائمہ کرام کہ حضرت مولوی صاحب سورہ نمل سے واسطے نفی علم کے تمام عالم سے لائے اور فرمایا کہ قال اللہ تعالیٰ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ فَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَسْمَعُونَ الْغَيْبَ إِلَّا بِاللَّهِ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُعَذَّبُونَ

ایضا بدین فرمائی ہیں۔ واما شہاب شہور اور دیگر تہذیبی الہیاتی و بحری بایانی و بحری تعلیمی واقصر عن جدالی۔

ترجمہ کہو اسے محمدؐ نہیں جانتا وہ شخص کہ بیچ آسمان اور زمین کی ہے عیب کو مگر
اللہ اور نہیں واقف میں کب اوٹھائے جائیگے یہ مخصوص ہے بیچ حق خسران
کے کہ وہ پوچھتے تھے رسول صلعم سے کہ ہم کب اوٹھائے جائیگے بعد موت
کے اور اوسکا کب وقت ہے اوسپر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ صَاحِبِ کَافِرِ ذِکْرٍ اِدْرِکْ ذَاکَ کہ علم اوسکا محض
بجناب باری ہے اس میں ہرکو کچھ کلام نہیں کہ سوا سے اللہ کے کوئی نہیں جانتا
و نیز نفی علم خاص مستلزم نفی علم عام نہیں پس مطلوب ثابت ہوا اور اس کے اسکی واسطے
اثبات مطلب کے جو اکتین کہیں مثل قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَکَ عَلَمُ السَّاعَةِ
وَنَزَّلَ الْغَيْبَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْاَحْجَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّا ذَا اُتِيَکَ مِنَ الْغَيْبِ
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِآیَاتِ اَرْضٍ تَمُوتُ ط اِنَّ اللّٰهَ عَلَیْکُمْ خَبِيرٌ کہا اس
صاحب نے سورہ لقمان میں بیشک اللہ ہی کے پاس ہے خبر قیامت کی
اور وہی اوتا رہتا ہے میںہ اور جانتا ہے جو کچھ کہ مادہ کی پیٹ میں ہے اور
نہیں جانتا کوئی کہ کیا کر گیا کل اور نہیں جانتا کوئی کہ کس نے میں میں مر گیا بیشک
اللہ بڑا جانتے والا ہے خبر دار وہ مفید عجیب میں نہ مفید مولو صاحب کما مر فہم
قوله قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنْ دَعَا اِلٰی دَوْلِ اللّٰهِ مَوْجِدًا
یَسْتَفِیْظُ لَہٗ اِلٰی الْیَوْمِ الْقَیْمِ وَہُمْ عَنْ دُعَائِہُمْ غَافِلُوْنَ اور فرمایا اللہ
صاحب نے سورہ احقاف میں اور کون گمراہ ہوگا اس شخص سے زیادہ کہ بکا رہتا ہے
و رہے اللہ نے ان لوگوں کو کہ بقول کر میں اسکی بات قیامت کے دن تک اور
و سے نہ بکا رہنے سے غافل ہیں قوله قَالَ اللّٰهُ مَتٰی اَفِلَ لَا اَمَلِکَ
لِنَفْسِیْ نَفَقًا یَّ لَا ضَرَّ اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ مَا وَلَوْ کُنْتَ اَعْلَمُ الْغَیْبَ لَا

سَتَلْثَمَتٌ مِّنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ اِنَّا اِلٰهٌ نُّبَيِّنُ
 لِقَوْمٍ لِّقَوْمٍ لُّبُّوهُم مِّنْهُنَّ كَمَا اَلَلَّهَ صَاحِبِ سُوْرَةِ اَعْرَافٍ مِّن
 کہ کہہ نہیں اختیار کہتا میں اپنی جان کی کچھ نفع اور نقصان کا مگر جو کچھ چاہے
 اللہ اور جو جانتا میں غیب کو بیشک بہت سے لے لیتا میں پہلائی اور نہ چھوٹے
 مجھ کو کچھ برائی میں تو فقط ڈرا بنوا لاہون اور خوشخبری سنایا بنوا لاہون انکو گو کہ
 جو یقین رکھتے ہیں اقول بباللہ التوفیق یہ سب ایتین نفی غیب خاص
 میں کہ عبارت خمس لا علم من الا اللہ ص ہے وار دہوئیں میں یعنی
 وہ غیب حقیقہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا علم سوائے اپنے کسی دوسرے کو نہیں دیا
 اور علم غیب اضافی بہ نسبت انبیاء و اولیاء وغیرہ کی صحیح اور جائز ہے جیسا کہ
 جواب اسکا سابق گذرا اور اسکی تصریح ملا علی قاری نے مرقاة میں بخونی کر دی ہے
 اور مراد وہم عن دعائهم غفلون سے اضماع اور بت ہیں اور
 اور سلب علم اور رفع علم اضماع اور بتوں کا مستلزم رفع علم انبیاء و اولیاء نہیں
 فاذہ قولہ اخرج البخاری عن النبی عن بنت معوذ بن عصفاء عن
 جاکم البنی صلی اللہ علیہ وسلم قد خلت حین بنی علی فجلس علی
 فراشی فجلس علی فجلت جو بیات لنا یضی بن بالذات ویکثر
 من قبل من انا لی یوم بدیرا اذ قالت احداہن فی کتابی
 یعلم مما فی عند فقلل دعی ہذا وقولہ بالذی کنت نقولین
 شکوۃ کے باب اعلان النکاح میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ ربیع نے
 نقل کیا کہ بنو خذائے میرے گھر میں جب شادی ہوئی تھی میری بہن میری
 میری ہمسز پر جیسا کہ تو بیٹھا ہے میرے پاس سو دوں ہے شروع کیا کچھ چھوٹا

نے ہماری کہ دف بجائے لکین اور مذکور کرنے لکین اون لوگوں کا کہ مار
 گئے تھے بڑے ہمارے بدر میں سو ایک کہنے لگی کہ ہم میں ایک ہی سیا
 ہی کہ جانتا ہے کل کے بات پیغمبر خدا نے فرمایا کہ یہ بات چھوڑ دی اور ہی
 کہ جو کہتے تھے اقوال وباللہ التوفیق جو ان کا بچند وجوہ ہے
 پہلی یہ ہے کہ جمیع علوم قرآن میں موجود ہے اور علم اون سب کا رسول
 کو ضرور اور لازم والا لازم آویگا جہل اور جہل منافق شان رسول اور تبلیغ
 ہے اور تبلیغ ما انزل من ربہ واجب اور دو شکریہ کہ قول آنحضرت
 صلعم نبات الفاربیہ کو دعویٰ ہذا وقول بالذبح کشف تقویٰ لئن سے
 انکار علم غیب نہیں ہو جہا جاتا بلکہ یہ قول بطریق شوق استماع کلام نبات
 الفاربیہ ہے اور تیسرے یہ کہ صدر اس قول کا نبات الفاربیہ سے بلا
 استماع حضرات الفضلہ سے نہیں جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 و نیز صدر اس قول کا الفاربیہ سے حجت ہے واسطے مجیب کے نہ واسطے
 مولوی صاحب کے چوتھے یہ کہ تعارض مابین دلائل سابقہ قرآن اور حدیث
 سے کہ سابق گذرین اور مابین اس حدیث کے لازم آویگا فافہم وکن من
 الشاکرین واعبدہ سرکک حتی یأتیک البقین قولہ اخرج البخاری
 عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت من اخبرک ان محمداً
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم یعلم الخمس الی قال اللہ تعالیٰ انک
 ان اللہ یعلم الساعة والحق فقد اعظم الفریۃ مشکوٰۃ کی باب
 روایت اللہ عزوجل میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا حضرت بی بی عائشہ نے
 کہا کہ جو کوئی بھروسے مجھ کو کہ حضرت پیغمبر خدا جانتے تھے پانچ باتیں کہ اللہ نے
 مذکور کیں ہیں سو بیشک ان نے بڑا طوفان باندھا اقوال وباللہ التوفیق

اسکا توفیق کو ہی اقرار ہے اور قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا واجب الاتباع
 اور نیز یہ قول مؤید مطلوب مجیب ہی کا مر فثبت المطلوب اور اس میں سے
 مافی الفائدة سب جھوٹ و باطل ہو گیا قولہ اخرج البخاری عن ام العلاء
 الاصحاح ثبوت قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا اذري ولا
 اذري وانا رسول الله ما يفعل مني ولا بكم مشكوة کے باب البکار و
 الخوف میں لکھا ہے کہ بخاری سے ذکر کیا کہ نقل کیا ام العلاء نے کہ فرمایا بخیر
 خدا نے قسم ہے اللہ کی کہ نہیں جانتا میں اور پر قسم ہے اللہ کی کہ نہیں جانتا
 میں حالانکہ میں رسول اللہ کا ہوں کہ کیا معاملہ ہو گا مجھ سے اور کیا قسم سے
 اقول و بحوالہ التوفیق ظاہر ہے حدیث مناقض ہے اس آیت کریمہ لیغفر
 الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر کی و نیز منافی اس آیت کریمہ لیغفر
 لیطاعتک ربک فلنرضی کی ہے ترجمہ تا اینکه بخشتی اللہ گناہ اگلی اور پہلے تمہارے
 اور تحقیق قریب ہے کہ عطا کر لیا تم کو اللہ پس راضی ہو جاؤ گا ان دونوں آیتوں
 سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغفور ہیں اور روضت
 کو مرتبہ مقام محمود کہ عبارت مرتبہ وزارت سے ہے اور تم کو عطا ہو گا اور حال
 یہ ہے کہ اللہ اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرتا قال الله تعالى ان الله
 لا یخلف الموعود یعنی یہ تحقیق اللہ خلاف اپنے وعدہ کے نہیں کرتا اور شہد
 اس وجہ کی بعض شراح اس حدیث سے اسکو منسوخ کہا ہے و علی تقدیر التسليم
 یہ فرمانا آپ کا بنظر لحاظ خوف و خشیت ہے کہ حضرت انسان کو لازم اور
 واجب ہے کہ اپنے علم کو اس مقام میں بمقابلہ علم الہی کی نہایت اندک اور
 سمجھے اور اقرار اپنی نادانی کا کرے کیونکہ مقابلہ علم اللہ کی اپنا قصور ظاہر کرنا ہے

مناسب مقام ہے حضرت نے شب معراج کو حضرت جبریل کو دیکھا کہ
 خوف الہی سے رونے رونے اور اپنے چہرہ میں خراش نمودار رکھتے
 اس طرح پر کہ اگر اوسہیں کشتے روان کیا دے تو بخوبی روان ہو جاوے
 حالانکہ ملائکہ معصوم ہیں **وَإِنَّا سَرُّوْا لِلّٰہِ** اشارہ ہے باین جانب کہ
 اللہ کی سطوت اور دبیر سے اپنے اعمال اور افعال پر نظر کر کے ہر وقت
 اور ہر آن ڈرتا رہے اور اپنے علم اور عمل پر تکیہ و غمرہ کرے اور اپنے علم
 کو مقابلہ علم اوسکی کی لا علم سمجھے **وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ** **قَالَ اللّٰہُ**
لَعَالِیْ وَتَبَارَکَ **قُلْ مِّنْ بَیْدِیْ لَا مَلٰئِکَہٗ قُوٰتٌ کُلِّ شَیْءٍ عِندَیْ تَرْجَمَہٗ**
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنون میں کہ کون ہے وہ شخص کہ جسکے ہاتھ میں ہے
 قابو ہر چیز کا **اَلْحَاقُوْا قَوْلِیْ وَبِاللّٰہِ التَّوْفِیْقِ** جواب اسکا سابق گذرا فتہ کر
قَالَ اللّٰہُ لَعَالِیْ اَقْتُلِیْ لَیْ لَا مَلِیْکَ لَکَہٗ مَضٰی اَوْ لَا شَیْءًا
قُلْ اِنِّیْ لَیْ یُجِیْزُ لَیْ مِّنَ اللّٰہِ اَحَدٌ وَّکُنْ اِحَدٌ مِّنْ دُوْنِہٖ مُلْتَخَا
 لہ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ جن میں کہہ کہ بیشک میں نہیں اختیار رکھتا
 تمہارے کچھ نقصان کا نہ فائدے کا کہ بیشک مجھ کو ہرگز نہ بچا دے گا اللہ سے
 کوئی اور ہرگز نہ یاد دگا اور سے اسکی کہیں بجاو **اَلْحَاقُوْا قَوْلِیْ وَبِاللّٰہِ التَّوْفِیْقِ**
 مولوی صاحب نے تمام آیت نہیں لکھی کیونکہ مستثنیٰ منہ کو لیکر مستثنیٰ کو
 چھوڑا اور سناہ اسکی وہ آیت آئندہ کہ اس پر معطوف ہتی مجتہد اسکے کہ محل
 مقصود قائل تھی اوسکو بھی چھوڑا اور عبارت مستثنیٰ یہ ہے **اَلَا جِلْدُ غَیْمٍ**
اللّٰہِ وَرِیْمَا کَاۤیَہٗ اور معطوف اوس پر یہ ہے **وَمِنْ یَّعْصِی اللّٰہَ وَرَسُولَہٗ**
 اور بغوی نے اسجگہ یہ لکھا ہے **وَلَمَّا یُؤْمِنُ قَاتِلَہٗ فَاَرَحَہٗ حَالِیْ**

اکیداً یعنی کہ سوختا ہے اللہ کی طرف سے اور اس کی پیغام دینے اور جو کوئی
 حکم نہ مانے اللہ کا اور اس کے رسول کا سوا اس کو الگ ہے دوسری چیز کی رہا کرین
 اور سبکین ہمیشہ **ف** یعنی کا وز کو سنا کر کہہ دین کہ میں تمہارے نفع و نقصان
 کا مالک نہیں مگر اس کے احکام پہنچانے اور رسالت کا اور جو کوئی حکم نہ
 مانے گا اللہ اور رسول کا اور ایمان نہ لادے گا اور سپر سوا اس کو الگ ہی دوسری چیز کی
 اور سبکین ہمیشہ اور جب معنی اس کے یہ ہے پٹھری تو جو کچھ تحت فائدہ
 کے لکھا وہ سب باطل ہو گیا کیونکہ ہمیشہ رہنا آتش دوسری چیز میں سو اس کے کافر
 اور مشرک کے ہرگز مومن کو جائز نہیں اور اعتقاد اس کا انکار آیت ہے اور انکار
 آیت کفر صریح ہے کیونکہ قصداً معنی خلاف مقصود مراد لیا اور جو شخص کہ معنی غیر مقصود لے
 اس کے جزا یہی ہے فافہم قول قال اللہ تعالیٰ **وَلَا تُعْبُدُونَنِي** دُونِ
اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئًا **وَلَا تَعْبُدُوا لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ** **وَلَا لِلنَّجْمِ**
الْمُطَبَّعَاتِ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ بقرہ میں اور پوچھتے ہیں اللہ کے در
 ایسوں کو کہ نہیں اختیار رکھتے انکی روزی کا آسمانوں سے اور زمین سے کچھ اور
 نہیں طاقت رکھتے **ف** یعنی اللہ کے سے تعظیم کرے ہیں ایسوں کی جبکہ کچھ
 اختیار نہیں اور ان کے روزی پہنچانی میں کچھ دخل نہیں رکھتے نہ آسمان سے
 مینہ برسا دین نہ زمین سے کچھ اور آدین اور ان کو کسی نوع کی قدرت نہیں **قَوْلُ**
وَمَا لِلَّهِ التَّوْفِيقُ چہ سب حال ہو گا ہے کہ ان کے ہاتھ میں نہ زرق ہے کہ کسی کو
 دین اور نہ طاقت ہے مینہ برسانے کی کہ جو واسطہ زرق ہے اور نہ کسی طرح کی
 طاقت و قدرت ہے اور تفسیر بغوی اور سارے تفاسیر میں مراد این سب سے
 احکام ہیں نہ انبیاء اور ادلیا کہ انکی تعظیم و تکریم خود حضرت قرآن سے ثابت

ہے اور محقق ہے جیسا کہ مکرر گزرا اور جو کچھ کہ بدیل اس آیہ کریمہ کی فائدہ
 لکھا وہ سب باطل ہوا قولہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ
 الظَّالِمِينَ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ یونس میں اور مت بیکار و رے
 اللہ کی ایسوں کو کہ نہ فائدہ دیوں نہ ٹھکونہ نقصان سوا کر کیا تو نے یہ تو بیشک
 توبے انصاف ہے اَقُولُ يَا لِلَّهِ التَّوْفِيقُ تفسیر لغوی میں لکھا ہے کہ
 معنی لا تضرع کے لا تقبذ ہی یعنی مت عبادت کرو رے اللہ کی اس سے معلوم
 کہ ممنوع عبادت غیر خدا ہے اور مراد من دون اللہ سے اصنام میں جبکہ اس
 صاف دال ہے لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ اور ظاہر ہے کہ کچھ نفع اور ضرر
 پہنچو نہیں نہیں اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا بدیل اس آیہ کریمہ کے
 فائدہ میں لکھا یہ سب صحیح ہے قولہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ ادْعُوا إِلَهَ
 تَعَالَى مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَعَالَى الْأَشْمَلُ
 وَالْأَرْضُ وَالْأَنْفُ وَالْهَمُّ فِيمَا مِنْ شَيْءٍ وَمَا لَهُ مِنْكُمْ مِنْ
 ظَعِيرٍ وَلَا يَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا الَّذِينَ أُذِنَ لَهُمْ وَحَيَّ إِذَا
 قَامَ عَنْ وَكَانَ يُحْيِيهِمْ قَالَ إِمَّا ذَا قَالَ رَبُّكُمْ فَالْوَلِيُّ هُوَ
 الْعَالِي السَّيْلُ اور کہا اللہ نے سورہ سبا میں کہ کہ پہلا بیکار تو ان
 لوگوں کو کہ خیال کرتے ہیں ورے اللہ سے سو دے تو اختیار نہیں رکھتے
 ایک ذرہ ہر آسمانوں میں اور زمین میں اور نہیں بلکہ ان دونوں میں
 کچھ سا جہا اور نہیں اللہ کا ان دونوں میں سے کوئی بازو اور نہیں کام آتے
 سفارش ایسی ہو و مگر جسکو پروا کی دے یہاں تک کہ جب گہرا ہٹ دور ہو
 ہے انکے دلوں سے تو کہتے ہیں کیا نما یا تمہارے رب نے کہتے ہیں کہ حق

اور وہی ہے بلند بڑا افعال وباللہ التوفیق یہہ بنی آیت اصرنام اور
 بتوکلی نشانین ہے اور مراد میں دون اللہ سے وہی اصرنام میں اکفار اونکو اپنا
 اللہ اور معبود سمجھ کر عبادت کرتے اور پکارتے حالانکہ وہ بمقدار ایک ذرہ
 کی ہی شرکت آسمان اور زمین میں ساتھ اللہ ہر ایک کے نہ کہتے تھے اور نہ
 کچھ انکی مدد کرتے اور انہیں بتاتے تھے کہ قیامت کے روز یہہ مت
 جسکو پکارتے ہیں انکے کچھ کام نہ اونکے کہ کچھ شفاعت انکی کریں اللہ صاحب
 سے اور یہہ بوجہ ان بت پرستی انکی نہایت غلطی اور کہنے تھے کہ یہہ قیامت
 کے روز ہمارے شفیع ہونگے اللہ صاحب کے پاس اسواسطے اللہ صاحب
 نے اسکو د فرمایا کہ نفع ندیگی انکی شفاعت انکو اللہ کے پاس مکر وہ کہ جسکو
 اللہ تعالیٰ اذن دی اور اذن ہنو کا مکر ذوی العقول کو کیونکہ شفاعت کیواسطے
 دو چیز شرط ہے شرط اول یہہ کہ

شفیع کو اذن شفاعت ہو اور وہ اوکا مالک ہو اور شفاعت ایک چیز کہ اللہ جسکو دی اوکا مالک ہو
 اور مالک ہنیں اوکے مگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کہ عنقریب آدگیا
 شرط دوسری یہہ کہ شافع ذوی العقول میں سے ہو اور یہہ اصرنام محض میں
 اور معقل میں اسواسطے اللہ صاحب نے فرمایا لا یملکون اذن کہ اور کلام میں کلام
 ہمارے دعوے پر دلیل ہے اور دلیل دونو شرطوں پر یہہ ہے کہ جسکو اللہ
 صاحب نے مکر وہ زمین فرمایا ائمہ المختارین میں اس کی اذن اللہ تعالیٰ کا ہے
 قُلْ اُولَکَ الْاَنْفَکَ لَا یَمْلَکُوْنَ شَیْءٌ وَلَا یَعْقِلُوْنَ اِیْ لَیْکَافُر
 نے نبیوں سے اللہ کے اپنا سفارش کی ہوا ای محمد اگر یہہ مالک ہوں یہہ لوگ
 کسی شے کے فائدہ اس آیت سے کسی ملکت ثابت ہوئی ایک یہہ کہ دون اللہ

سے مراد اصنام ہیں اور جو **شکر** یہ کہ یہ لائق سفارش کے نہیں کیونکہ
 مالک نہیں کسی شی کی تعریف کے یہ کہ شرط شفاعت میں عقل بھی ہے اور شفاعت الکی
 بے عقل محض ہیں اور پھر اسکے بعد ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ سے قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ
 جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ یعنی
 کہہ لو اے مجھ کو واسطے اللہ ہے کہ ہے سب شفاعت اور سیکاہے راجع آسمان اور
 زمین پر پھر اویسکے طرف پھیری جاوگی یعنی کل شفاعت کا مالک وہی ہے جسکو
 وہ سے اور یہ اصنام اسکے لائق ہرگز نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہو چکا اور نیز آیت آمینہ
 سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ مراد من دون اللہ سے اصنام ہے جیسا کہ اللہ صاحب
 ہے اگے اسکے یہ فرمایا اِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ وَحْدًا كَا شَمْسٍ تَنْشُرُ الْقُلُوْبَ اِذَا
 لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ وَاِذَا ذَكَرَ الَّذِيْنَ مَرَدُّوْنَ عَلَيْهِ اِذَا هُمْ مُسْتَسْمِعُونَ
 یعنی جب نام لہجی اللہ کا نرا رک جاوین دل اونکے جو یقین نہیں رکھتے چلے کہہ کا
 اور جب نام لہجے اوسکے سوا سے اور دکھا سے اصنام کا بھی وہ لکین خوشیاں کرتے
 پس نہ ہے قابل شفاعت کے مگر ذوی العقول من العباد والصدیقین والشہداء
 والصلحاء اور جو لوگ انکے مطیع ہیں اور ایمین سب سے اولے اور افضل اور اقدم
 بنیاد سے اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ ایک کو بخلا اور عطیہ کی ایک شفاعت یہی ہے کہ حضرت
 کو عطا کی گئی اور وہ شافع اور مقبول شفاعت ہیں جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب فضائل
 سید المرسلین میں مذکور ہے عَنْ جَابِسٍ قَالَ قَالَ بَرَاءُ بْنُ مَزْيَنَةَ قَالَ
 اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَطِيَّتٌ خَمْسًا لَمْ يُعْطَ مِنْ أَحَدٍ قَبْلِيْ رَضِيَ بَا
 لْوَيْبِ مَسِيْنٍ شَكْرًا وَجُعِلَتْ لِيْ الْاَرْضُ مَسْجِدًا وَطُحُوْرًا فَاَيُّمَا
 رَجُلٍ مِّنْ اُمَّتِيْ اَدْرَكْتُهُ الصَّلٰوةَ فَلْيُصَلِّ وَاحِلَتْ لِيْ الْمَغَانِمُ

قَالَهُ تَحْتَ كَاحِدٍ مُّشْتَرِكٍ وَاعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ الْبَنِيُّ مُبْعُثًا إِلَى
 قَوْمِهِ خَاصَّةً وَكُلِّيتُ عَامَّةً إِلَى النَّاسِ مَنْفُوعًا عَلَيْهِ تَرْجَمَ لِعَيْنَيْهَا
 سے روایت ہے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں عطا کیا گیا ہوں
 چیز کہ نہیں عطا کیا گیا کوئی اور کو پہلے میرے فتح دیا گیا میں ساتھ رب کے صفت
 ایک پہننے کی اور گردانی گئی زمین واسطے میرے مسجد اور ظہور میں جو آدمی امت
 میرے سے لے اور سکو وقت پس چاہئے کہ نماز پڑھے وصال کی گئی واسطے
 میرے غنیمتیں اور نہیں حلال کی گئیں واسطے کسی پہلے میرے اور عطا کیا گیا
 میں شفاعت کے یثین اور متعلقہ کہ پہنچا جاتا تھا طرف قوم اپنے کے بالخصوص اور
 پہنچا گیا میں طرف تمام آدمیوں کی اتفاق کیا گیا اس حدیث پر جاری اور مسلم کا
 فائدہ اس میان سے صاف ظاہر ہوا کہ مراد من دون اللہ سے سوائے اقسام
 کے پیرو پیغمبر امام و مکتب و غوث ہین کہ وہ معبود شہرامے جاوین واسطے سائر
 سلبین کے اور احکام شرک کا اوپر جاری کیا جاوے اور مراد ہو الشفاعة
 سے پیرو پیغمبر امام ہین کیونکہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہوا کہ حضرت نبینا
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شفاعت مطلق عطا ہوئے اور منکر شفاعت کا منکر قرآن
 و حدیث ہے عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَوَّلُ مَنْ يُبْشَرُ عَنْهُ الْقَبْرُ
 وَأَوَّلُ مُشَافَعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ رواه مسلم اور روایت ہے ابی ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روز
 قیامت میں میں سردار اولاد آدم ہو گا و اول او کا کہ قبر و نشے نکلتے میں ہو گا
 اور اول شافع اور مقبول شفاعت میں ہو گا عَنْ جُبَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّخَعِيِّ

اللہ علیہ وسلم قال انا قائد المرسلين ولا فخر ولا فخر وانا خاتم المرسلين
 ولا فخر وانا اول مسافيع ولا فخر رواه الدارمي اور یہ روایت کیا جابر
 نے کہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں کہنے والے ہوں گا مرسلین کا اور میں
 مجھ کو کچھ فخر نہیں اور میں پہلا شفاعت کرنے والا اور مقبول شفاعت کرنے والا ہوں اور
 اس میں فخر نہیں وصحح انا اول من ينشق عنه الارض فليس الحلة
 من حلال الجنة ثم اقوام معن يمين الارض ليس احده يقوم ذالك
 المقام غرض یہی صبح ہے یہ حدیث کہ فرمایا حضرت نے اول اونکا کہ اپنے
 قبر وینے لیکن میں ہوں گا پہر منیا یا جاوینا ایک عہد قتل ہونے سے پہر کہ ہوں گا
 جانب میں عرش کے کہ اس مقام میں کسی کو تاب قیام نہ ہوگی مسند حمید میں
 لکھا ہے کہ یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ ایک روز حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم ذکر و حال فرماتے تھے ایک عورت نے عرض کی کہ
 یا رسول اللہ میں انا سنانی ہوں مجھ کو خیال ایسا ہے کہ ایسا ہوں کہ وہ حال
 خروج کرے اور میں سودی لپکا میں سے فارغ ہوں آپ نے فرمایا کہ اگر وہ حال
 خروج کرے اور میں اس وقت موجود ہوں ترے طرف سے کفایت اس ہم
 کے کروں گا اور اگر بعد میرے خروج کرے پس اللہ خلیفہ میرا ہی لینے حافظ اور نگہبان
 میرے امت کا ہے مومنو کو ملی سنی اس طرح کا دلیر نہ تھا اور نہ کسی کو یہ اذن
 تھا کہ حضرت رب العزت کو کہتا اللہ مخلصی من بعدی حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کو یہ اذن تھا کہ فرماتے تھے اللہ مخلصی من بعدی
 اور یہی وجہ تھی کہ مرض الموت میں خیال امت دلیع نکلا اور مناجات
 فرماتے تھے جبریل علیہ السلام تقرع لائے اور عرض کیا کہ اب کو اللہ
 تعالیٰ سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ تھے اب حبیب اور رسول اور خلیفہ

میرے بند و بند اب بھی جو وقت آیکو اس جہان سے اٹھاؤ لگا میں خود
 خلیفہ آجکا ہو لگا آیکے امت میں یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسے سید الدین
 و آخرین تو اپنے دل کو ساتھ امت کے مشغول نہ کہہ بلکہ اپنے امت مجھے
 سپرد کر کہ بعد وفات آپ کے او لگا حافظ و ناصر میں ہو لگا یعنی جس طرح حالت حیات
 میں آپ کے برکت سے اونکو راہ راست دکھائے اسی طرح بعد وفات آپ کے
 راہ راست پر قائم اور صراط المستقیم پر دائم رہو لگا کہ کفر سے بچیں جہنم
 موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قوم یہودی کو سپرد کے
 اور فرمایا اَخْلَقْنِي فِي قَوْمٍ ذِي عِلْمٍ وہ بھی اوسکے گوسالہ پرست ہوئے
 سید عالم واسے فخر بنی آدم امت اپنے مجھ کو سونپ کہ بعد وفات اپنی امت
 آپ کے پرستش میرے کورین انتہی کلامہ قول کہ جو کوئی کسی بنی یا دلی یا امام
 و شہید کو یا کسی فرستے یا پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا شفعہ بھیجے
 سو وہ اصل مشرک ہے اقول ان شاء اللہ المتوفیق بیشک آیہ کریمہ و احادیث
 سے یہ بات ثابت و متحقق ہوئے کہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین اور
 اور شافع اور مشفع ہیں اور آپ کو شفاعت عطا کی گئی اور جسے اللہ صاحب
 نے نفع شفاعت فرمائے او لگا حال سابق گذرا کہ وہ اصنام ہیں اور
 شفاعت اولیٰ ظاہر ہے تصریح اور تردید ازسکی پہلی ظہور میں آئی کہ نہ وہ
 مالک شفاعت ہیں اور نہ اونکو عقل ہے اور نیز اس تحقیق سے صاف ظاہر
 ہوا کہ جو شخص نبی ولی امام شہید پیر کو اپنے ولی اور شافع بنانے وہ منکر علیہ
 اور قرآن ہے کما مر غیر مرۃ اور مولو صاحب نے حذب قدر اللہ کی ہجرت
 کہ محالات کو ہی ممکنات سے سمجھا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم

قائم البقیۃ میں اور جب پیدا کرنا مثل آنحضرت کے ممکنات سے اور مقتضائے
 شان الہی ہو تو امر محال ممکن ہوا اور تبدیل قول اللہ تعالیٰ کی لازم آتی اور حالانکہ
 اللہ تعالیٰ نے تبدیل قول سے سورہ قاف میں منع فرمایا مَا يَنْبَغُ لَكَ الْقَوْلُ
 كَذِبٌ وَمَا أَفَّا بَظُلْمٍ لِلْعَبِيدِ یعنی منین تبدیل کیا جاتا ہے قول نزول کیت
 اور نہیں ہو سکتا ظلم کرنا لایا اپنے بندوں پر اور جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم سا
 دوسرا پیدا کرنا ممکن ہو تو یہ بھی بات لازم ہوتی کہ وہ ظلم کرنا لایا صحیح صاحب
 پر ہوا اور جو احسانات اللہ صاحب نے اپنے حبیب اور اس امت پر کیا
 واقعی قدر دانی اور اسکی ہم سے ممکن نہیں اور کیونکر قدر دانی اور اسکی ہو سکتی ہے
 جیسا کہ ابھی نقل مسند حمید سے گزرتے کہ اللہ صاحب نے وعدہ کیا کہ تو اس
 جہا نہیں ہو تو میں خود خلیفہ تیرے امت میں ہو گا اور اونکو کمتر سے بچا دے گا اب
 بمقابلہ اس انعام کے جو آنحضرت اور اونکے امت کو عطا ہوا اور اسکی قدر دانی
 اور شکر گزاری تا بقیامت کسی سے ممکن نہیں مگر تو ویسا ہی ہے خوب قدر دانی
 کی کہ اللہ صاحب کے وعدہ میث کران سب بنی پر دامام ولی شہید کو مرنے
 مشرکین میں داخل کیا اور اونکے شفیع اور ولی کہنے دانے کو یہی رمزہ مشرکین
 میں داخل کیا اور کیون نہ داخل کریں کہ انکے شفیع مجدی سننے کہ عبد الوہاب
 مجدی میں جو اپنے رسالہ توحید میں یہ لکھا ہے کہ جو شخص پیغمبر کو اپنا ولی
 اور شفیع جابے وہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے اور پیغمبر کے قبر اور تبرکات
 بت میں اور محمد مشرک اور ہلاک کے راہ میں واہ واہ آپ کی یہ قدر دانی
 اور آپ کی حجا صاحب حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز نے اپنے
 تفسیر غرر نذیریہ میں بذیل اس آیت کریمہ وَلَوْلَا خِصْرٌ خَلَّكَ مِنَ الْكُفْرِ

کے کیسی قدر دانی آئندہ صاحب اور اس کے صیب کی فرمائی کہ جس کے عبارت
 یہ ہے یعنی ہر حالت کثیر بہتر باشد ترا از معاملات اول تا آنکہ بشریت ترا
 اصلاً وجود نماید و غلبہ نور حق بر تو علی سبیل الدوام حاصل شود و اگر آخرت
 را بر ما بعد الموت محل نمایند نیز عباد اور وزیر اکہ ظہور سیادت آنحضرت صلعم
 در جمیعت انجذاب و فیضان جو ذالہی از منبع ذات ایشان در ان روز
 کمال قوت و علو داشته باشد یکہ در روز قیامت اولین و آخرین
 بشفاعت ایشان مخرج شوند و زیر نشان ایشان سایہ یابند و از آب
 حوض ایشان سیراب گردند و تقسیم درجات و منازل بہشت از ایشان
 صورت گیرد و در لفظ ربک کمال تشفی است انجذاب را یعنی چه احتمال است
 کہ خاوند یکہ باین مرتبہ ترا پروردہ باشد و انواع تربیت خود در حق تو
 میذول ساختہ تا آنکہ تجلی نور خود را بلا واسطہ مرشدے و پیغمبرے بر روح
 تو انداختہ ترا رخصت کند و جواب و ہدایہ یعنی از خاوندان مجازی دور
 نماید چنانچہ مشہور است کہ نواختہ را نباید انداخت چه عابے خاوند حقیقی کہ
 پیش از وجود ہر چیز استعداد آنرا و کردار ہائے آثار ادا شدہ ہر یک
 را بہ منصب و مرتبہ مخصوص مینماید و **لَعَلَّكُمْ عَاقِبَتُكُمْ** چون بعلم
 ازل مرادیدے و دیدے آنکہ بغیب بگریدے و من حبیب آن و تو
 بعلم بیان و رد مکن آنچه خود پسندیدے و در بنجا باید داشت کہ ہر گاہ
 آفائے مہربان قدر دان نوکر سے از نوکران خود را بخند متی مامور سازد
 و آن نوکر بحال عدا و اجتناب و آن خدمت مشغول شود حامد بن غازی
 در پیے دشمنی آن نوکر شوند و اراجیف بی اصل شائع گفتہ کہ فلا

از نظر خاوند خود افتاد و از خدمت می که بدان مامور بود و معذول گشت درین
وقت آن خاوند را بحال تلطف و شفقت می باید که آن نوکر را دلدار
نماید و او را تسلیم و پدید بر آید رفع اثر که در دست که با سماع آن ابراجیست
در دل آن نوکر شسته بالغامی و طلعتی و عده ترقیات منصب او را
مخصوص کند از همین جنس است این کلام و کسوف و عطیات ملک
فلنضی یعنی و البقیه بدید ترا پرورگار تو آن قدر که راضی شوی و بان
پیمان استعداد تو بر نیز گردد و طلیعی و تعطشی باقی نماند و این وعده کمال
وسعت دارد و خصوصاً بظرف وسعت استعداد مخاطب که بغیر چنین
عالی قدر بود توان فهمید که عطا یای الهی چه مقدار بوسه خواهد داد
تا سیر خواهد شد و حدیث شریف است که چون این آیت نازل شد
آنحضرت صلعم بایران خود فرمودند که من هرگز راضی نشوم تا آنکه یکبار
را از امت خود به بهشت داخل نکند و عطا یای الهی که در حق آنجناب از
ابتداء آفرینش روح مبارک ایشان تا انتهاست و دخول بهشت واقع
شده و میشود و خواهد شد بیرون از حیطه قیاس و حدیالست محلی از ان
بیان کرده میشود باید دانست که چون شخصی بیکه را از متوسلان خود محبوب
خود می سازد و او را بچیزهای بسیار در لباس و سواری و محمل جلوس و دیگر
احوال ممتاز میگرداند تا محبوبیت او در نظر عام و خاص جلوه گر شود و ان
حضرت را صلعم خصوصیتانی که از جناب خداوندی حاصل شده و قسم است
اقول آنکه پیغمبران دیگر نیز در ان شریک اند لیکن ایشان را پیش از همه
و پیش از همه ان نعمت داده اند بسبب آن ایشان را ممتاز ساخته

و قسمی آنست که خصوص بابیثانست دیگرے را و اگر ان نصیب نیست و بخت
 اختصار در اینجا از هر دو قسم مخلوط با هم پاره را نشان و مهمی تا معنی این آیت
 در ذہن ستمخان بوجه احسن جاگیرد و از خصوصیات آنکه آنحضرت صلعم
 در بدن مبارکش داده بودند ان بود که آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
 از پس پشت خود میدیدند چنانچه از پیش روی خود میدیدند و در شب تاریکی
 چنان میدیدند کہ بروز در روشنی و آب دهن ایشان آبجھای شور را
 شیرین میکرد و باطفال شیر خواره یکقطره از لعاب دهن خود می چشانیدند
 آن اطفال تمام روز شکم سیر می ماندند و طلب شیر نمیکردند چنانچه بروز عادت
 باطفال اہلبیت تجر بہ شدہ و بغل آنحضرت صلعم سفید رنگ براق بود و
 موسے غذاشت داد از ایشان جابے میرسد کہ آواز دیگران بعشر
 عشر آن نرسد و لذت و در می ششیدند کہ دیگران از مسافت نمی توانستند
 ششید و در خواب چشم ایشان خواب آلودہ میشد و دل خبردار میماند و
 قازہ دهن ہرگز ایشان را در تمام عمر اتفاق نیفتادہ و احکام ہرگز واقع
 نشدہ و عرق مہلک ایشان خوشبو تر از مشک بود بحدیکہ اگر در کوہ
 میلک ششند مردم بسبب بوسے خوش عرق ایشان کہ در ہوا میرفت
 کردہ میماند بے بے پروند کہ ازین کوہ آنحضرت صلعم گذشتہ اند و
 اثر فضل ایشان را بر موسے زمین ندیدہ زمین مشکافت و فرو می برد و
 مکان بوسے مشک می ششیدند و در وقت تولد مختون نمیداشتند و
 ناف بریدہ و پاک و حلفت ہرگز لوٹ بخاست بر بدن ایشان نبود
 و چون بر زمین بر افتادند سجدہ کنان و انگشت خود را بسوی آسمان

برداشته و در وقت تولد ایشان نور سے متشعشع شد که به سبب آن شهر که
 شام مادر ایشان را نمود و پدر شد و عهد ایشان را ملائکه می بنیانیدند و جنتاب با
 ایشان در حالت طفولیت که در گهواره بودند حرف میزد و هرگاه اشاره بود
 میفرمودند بسوئے ایشان مائل میشد و بار بار بر حالت گهواره کلمه فرموده اند
 و همیشه ابر در وقت تمازت گرما بر ایشان سایه میداشت و اگر زیر درختی
 می آمدند سایه درخت سمت ایشان متوجه می شد و سایه ایشان بر زمین
 منحنی افتاد و بر جاها سوائه ایشان گس می نشست و پیش ایشان از ایدامنی
 داد و اگر بر جانور سوار می شدند آن جانور تا مدت سواری ایشان
 بول و براز نمی کرد و در عالم ارواح اول کسیکه پیدا شد ایشان بودند اول کسیکه
 در جواب است بر یکم بله گفت نیز ایشان بودند و سیر معراج مخصوص با ایشان
 سبب و سواری بر افاق نیز مخصوص با ایشان و بالاسه آسمان رفتن و بحد
 قاب و قوسین رسیدن و بیدار الهی مشرف شدن و ملائکه را فوج چشم
 ایشان ساختن تا همراه ایشان مانند شکرمان جنگ و قتال کردن نیز ماه
 ایشانست و شوق القمر و دیگر معجزات عجیبه و غریبه نیز مخصوص با ایشانست و در روز
 قیامت آنچه ایشان را دهند بچکس را دهند اول کسیکه از قبر سر برآورد ایشان
 و اول کسیکه از بیهوشی افاقه کند ایشان باشند و ایشان را بر براق حشر نما
 و بختاد هزار فرشته گرداگرد ایشان باشند و بجانب راست عرش بالا
 کرسی با ایشان را جاد دهند و بمقام شرف سازند و در وقت ایشان بواسطه
 حمد و همد که حضرت آدم و تمام ذریه ایشان زیر آن نشان باشند و همه
 انبیا با مقبلان خود پس رسد ایشان باشند و در ویدار خدا اول با ایشان

شروع نماید و شفاعت عظمیٰ ایشان مخصوص سازند و اول کسیکه بر پل صراط بگذرد
 ایشان باشند و تمام طلائق حشر را حکم شود کہ چشمہا خود فرو بندند تا و حشر
 ایشان حضرت فاطمہ زہرا رضی بر پل صراط بگذرد و اول کسیکہ در دوازہ جنت
 را بکشد ایشان باشند و روز قیامت ایشان را بمرتبہ و سیدہ شرف
 سازند و آن مرتبہ ایست نہایت بلند کہ کسی را از مخلوقات میسر نشدہ و
 حقیقت آنست کہ ایشان در آن روز از جناب خداوند سنی بہتر لہ
 وزیر از بادشاہ باشند و انجہ در شرائع بان مخصوص اند چیز ہاے بسیار
 است کہ تقداد آن موجب تطویل است انتہی کلام و اور پوشیدہ
 تر ہے کہ بیان سابق اور لاحق سے یہ بات متحقق ہوئے کہ حقے گناہ
 صغائر و کبائر سوائے شرک کے کہ جسکے تعریف ہم نے سابق کے وقت
 بنیاد صلح سے کہ حبیب رب العالمین ہیں اور حدیث محبوبیت کی اونکے
 مشکوٰۃ میں موجود ہے سب بخندے جائینگے
 وَلِنَعْمَ مَا قَالَهُوَ الْحَبِيبُ الَّذِي تَرْتَجَى شَفَاعَتُهُ لِحُكْمِ
 هَوَالٍ مِنَ الْاَهْوَالِ مُفْتِحِمْ اَزَالَةِ الشُّكِّ جَوْ كَيْدِ كِهْ حَضْرَتِ قَوْلِ
 مِّنْ لِّقَى شَفَاعَتِ جَبَّارِ اَوْ رَجَائِ اَوْ اَرْدِ اَوْ اَوْسِ اَوْ شَفَاعَتِ
 کفار اور مشرکین اور منافقین ہے جسکو اللہ صاحب نے کفر مایا
 فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ التَّارِفَعَيْنِ اِنْ سَبَّوْا نَكَو شَفَاعَتِ كَيْدِ
 نفع نہ لگی و نیز مِّنْ دُونَ اللّٰهِ سے مراد اصنام ہیں جیسا کہ شرح موقوف
 میں مذکور ہے کہ ابن زبوی نے صلی اللہ علیہ وسلم سے اَللّٰہُ کَمَا کَانَ
 تَعَالٰی فَرَمَانَا ہے اَنْتُمْ وَمَا لِقَبْلُ وَاَنْتَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَضْرَتِ

جھگڑنے یعنی تم مقرر اور وہ چیز کہ پوچھتے ہو تم سوا سے اللہ کے جہنم کے
ایندہن ہو حالانکہ لوگ انبیاء علیہم السلام کو یہی پوچھتے تھے پس کیا
کہ وہ یہی جہنم میں جاوین حضرت نے فرمایا کہ تم کو اسے زبان کے مشابہ
سے ہی خبر نہیں تو نہیں جانتا کہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے اس
سے غیر فدی العقول چیزیں مراد ہوا کرتی ہیں پس انبیاء ذی عقل
تھے وہ مراد نہیں بلکہ حجر و شجر مراد ہیں **قولہ** دوسرے صورت
ہے کہ کوئی بادشاہ زادوں سے یا بیگماتوں سے یا کوئی بادشاہ کا معشوق
اس چور کا سفارشی بن کر کھڑا ہو جاوے اور چور کے سزا نہ بنے
دیوے اور بادشاہ اسکی محبت سے لاچار ہو کر اس چور کے تقصیر
معاف کر دے اسکو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے
محبت کے سبب سفارشی قبول کر لے اور یہ بات سمجھے کہ یکبار غصہ
پی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس رنج سے کہ جو
اس محبوب کے روٹھ جانے سے مجھ کو ہوگا اس قسم کی شفاعت
یہی ایش دربار میں کسی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کہیں اس جناب
اقدس میں اس قسم کا شفعہ بھیجے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے
اور جاہل اقوال **بِسْمِ اللّٰهِ التَّوْفِیْقِ** جواب اسکا بخوبی سابق گذرا
کہ جب بادشاہ عظیم الشان اپنے حبیب سے کچھ وعدہ کوتاہی سے تو
بموجب الکترام اِذَا وَعَدَ لَوْ فَاکے ضرور ادا سکوا ایفا کرتا ہے تا کہ عطا
وعدہ نہ ہو اور نہیں لحاظ کیا آپ نے کہ اللہ صاحب نے اپنے حبیب
سے وعدہ فرمایا **وَسَوْفَ نُعْطِیْکَ سَرَّابًا** فلتن منیٰ اور آپ کے
چچا صاحب نے یہی تفصیل تمام شرح اس آیت کریمہ کی بخوبی کر دی ہے

کہ اور سین اصل شک وارتیاب باقی نہ رہا مگر یقین تو اللہ کے دینے
 سے ہوتا ہے اور جب تک کہ انسان اپنے کو اوسکی عبادت میں
 کہو نہیں دیتا اجمال و تفصیل کچھ ہے اوسکو فائدہ نہیں کرتا و اعبداللہ
 حتیٰ یا تبک البقین اور یہ جو مودو یہ صاحب نے کہا کہ لاچار ہو کر
 اس چور کے تغیر مواف کر دے یہ تو آپ کے گوشے پائین میں اور
 ایسے عظیم الشان کی جناب میں ایسا شک و توہم بھی عین شرک
 ہے اور یہ جو کہا کہ جو کوی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا شفیق
 سمجھے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے اور جاہل یہ تو دعویٰ مولو صاحب
 کا بلا دلیل ہے اور دعویٰ بلا دلیل مثبت مدعا نہیں اور جو کہ ایسے
 اسکے لکھا جواب اوسکا یہ ہے کہ ہاں یہ مقتضائے ایمان ہے کہ
 انسان کو لازم ہے کہ ہر دم و ہر آن خوف مالک الملک سے اپنا زہر
 آب رکھے اور نیز امیدوار اوسکی رحمت کا رہے لیکن یہ بھی رحمت
 غالب ہے مقتضائے سبقت رحمتی علی غصتی کے اکثر و اغلب
 نجات ہے وہ کیسا ہی گنہگار ہو اور ذکر اسکا سابق مکر گذشتہ
 قولہ یوم قیامت کو ایسا خوف ہو گا اور ایسی ہی رحمت
 ہو گی کہ فرستے آپس میں بیجا اس ہوگی اقوال و باللہ التفویض
 کہ یہ بیجا ہی اور گہرا ہٹ تو ملائکہ کو ہوگی کہ مرتبہ خواص ملائکہ کا کمر ہے
 خواص انبیاء سے جیسا کہ عقاید اہل سنت ہے اور عام امت بنیدنا
 علی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسے گہرا ہٹ اور بیجا اسی سے ایمان اور خوف
 میں یہ جائے کہ رسول کلم جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ نمل کے رکوع

اخیر میں فرمایا ہے مَنْ جَاءَ بِاتِّحْسَنَةٍ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْكُمْ كَوْمٌ مِنْكُمْ
 یعنی جو شخص ایک نیکی کرے گا تو پس واسطے اس کے خیر از بہتر
 دیجاو گی اوس نیکی سے اوس حالت میں کہ وہ ترس و خوف سے
 اسدن میں ایمن و نڈر ہوئے گئے فائین جب حضرت
 کے اوتے اوتے استی کا یہ سب سے کہ اللہ صاحب نے اوتی
 حق میں ارشاد فرمایا کہ وہ لوگ دن قیامت کو ان سے ترس
 و خوف سے ایمن اور نڈر ہون گئے تو حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ شفع
 موعود میں اور شفاعت اوتی عطا ہو گئی یا حادث مذکورہ کیونکہ ان میں
 اور نڈر ہون گئے اور حق شفاعت بالاذن کے سابق گذرے
 اور جو اب تیسری صورت کا بیان سابق سے سب واضح
 و اشکار ہو گیا حاجت تحریر نہیں اور قولہ صورت تیسری میں
 جو اصل مالک بقول جائے لَحْ أَقُولُ بِاللَّهِ التَّوْفِيقُ اس میں کچھ
 شک نہیں یعنی سن کر ہوا اوس کے احکام کا اور اون حرم
 حبیب کو بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اللہ صاحب نے
 پاس سے تو البتہ سب تمہی اور ولی ایسے آدمی سے برابر
 ہیں بلکہ اوس پر غضب میں آتے ہیں اور جو اب پکاری
 کا کہ مَرَادُكَ عَنْ مَوْلَانِیْ مَرَادُكَ عَنْ مَوْلَانِیْ سَابِقُ كَذَرَا
 قَوْلُهُ - أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ كُنْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا قُتِلَ
 يَاحْلَامُ احْنِطِ اللَّهُ مَحْفَظَكَ احْفَظِ اللَّهُ مَحْفَظَكَ

نَجَاهَاكَ وَاذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا سَأَلْتَهُ
فَاَسْتَعِزْ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِجَتْ عَلَى

أَنْ يَفْعُولَ بِشَيْءٍ لَمْ يَفْعُولَكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ

اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّكَ بِشَيْءٍ

لَمْ يَضُرُّكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ

عَلَيْكَ مَرَفَعَتْ إِلَّا قَلَامٌ وَحَقَّقَتْ لَصَاحِفٌ

مشکوٰۃ کے باب التوکل میں لکھا ہے کہ ترمذی نے ذکر کیا کہ

نقل کیا ابن عباس نے کہ بتا میں مجھے معتب خدا

کے ایک دن سو فرمایا اے لڑکے یا درکنہ اللہ کو کہ وہ یاد

رکھے تجھ کو اور کہ اللہ کو کہ یاد سے تو اوس کو اپنے

روبرو اور جب مانگے تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور

جب مدد چاہے تو مدد مانگ اللہ ہی سے اور یہ یقین سمجھ

سنے کہ بیشک سب لوگ اگر کچھ ہو جائیں اس پر

کہ فائز ہیں ہو جائیں ہر کچھ ہوتے ہیں نہ ہو جائیں

مگر جتنا کہ لکھا ہے اللہ نے میرے حق میں اور

جو کچھ ہو جائیں اس پر کہ نقصان ہو جائیں

نہج کو تو نقصان نہ ہو جائیں سب کے مگر اوٹن سے

کہ لکھا ہے اللہ نے میرا وہب اسے قسمل اور سو کھ

کا غافل نہ رہنا واللہ التوفیق اسباب اور توسل سنی ہو کر
 نبین اور سید سب داخل جف الف عام سب انہو
 کا بن ہے اور آثار اور اخبار توسل اور استشفاع
 میں سابق مذکور ہوئے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
 واسطے بعض دعاؤں کے کہ اس سے شفاعت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصریح تمام ہو جسے حاتی ہو
 بلکہ اگر سنی توکل ہو تو آپ کیون اس دعا کی
 ارشاد فرماتے جیسا کہ مسئلہ کے باب الاذان
 میں لکھا ہے۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ يَكْسُمُ النَّدَاءُ اللَّهُمَّ
 رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ الْتَامَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ أَنْ تُحْكِمَ
 لِي الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَأُبْعَثَهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي
 وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 کہ صاحب ابیر نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ جس نے کہا وقت سننے اذان کے اسے اللہ
 تو پروردگار ہے اس دعا کا مل کا اور نماز فرض کا
 گردان تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ
 اور بزرگی اور اٹھ اس کے تین مقام محمود
 میں کہ وہی کہ ہے تو نے اسکا واجب ہوگی

واسطے اوسکے شفاعت سبیری دن قیامت کے
 روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے تصانیف
 اگر استدعا و توسل منع ہوتا تو آپ ایسا کیوں
 فرماتے شاید کہ مولو ایصاحب بعد اذان کے یہ
 دعائے پڑھتے ہوں گے اور نہ اپنے لوگوں کو جب کم فرماتے
 ہوں گے اس حدیث میں وعدہ شفاعت کا صراحۃً
 مذکور ہے غرض کہ انکار ایسے امور کا کہ ثبوت اوسکا حدیث
 صحیح سے ہو آفتاب پر خاک و التماس اور بانی
 جو قیام میں کیا اور بیان کیا وہ سب سابقہ
 اور لاحق سے صاف رد ہو گیا و نیز جانتنا چاہیے
 کہ جو کچھ دنیا میں موجود ہے یہ نمونہ آخرت سے
 مگر فسرق امتثال ہی کہ اللہ جل شانہ شامشاہ ہے
 اور یہ دنیا کے چھوٹے چھوٹے بادشاہ ہیں اور بادشاہ
 کے بہتان سب لوگ معزز و ممتاز نہیں ہوتے اسی
 طرح شامشاہ کے بہتان سب لوگ معزز و ممتاز
 نہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے حضرت قرآن میں فرمایا
 مَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ
 وَلَا الظُّلُ وَلَا الْحَبْرُ وَلَا السَّوْدُ
 الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ

یعنی آیا برابر ہے زندہ اور مردہ یعنی ان سب میں بڑا فرق ہے اور اللہ صاحب کے
یہاں مراتب جدا گاتہ ہیں جیسا سابق اسکا ذکر ہو چکا اسطرح بادشاہان دنیا کے
تزدیک بھی ہر شخص کے مرتبے علیحدہ علیحدہ ہیں کوئی وزیر دانتے جانب ہے اور کوئی وزیر
یا نمن جانب ان اتنا فرق ہے کہ ہر ایک بندہ سانسے اللہ کے ہے اور اللہ اسکا
جالی و کھنڈا ہے اور سننا ہے اور بادشاہان دنیا ایسے نہیں کیونکہ جو اون کے
حضور میں ہے وہ حاضر اور جو اون سے غائب ہیں غائب اور جیسا کہ انتفات شاہ
دنیا کا نسبت اپنی بندگان کے برابر نہیں اسطرح انتفات شاہ ہنشاہ کا نسبت اپنی
بندگان کے بھی برابر نہیں رہتا جیسا کہ اور جی رہتا ہے بلکہ کا اور اسطرح مراتب
صدیقین اور شہداء اور صالحین کے متفاوت ہیں اور سوائے انکے اور بندگان
ہیں کہ اپنی شامت اعمال سے جانب شاہ انتہا کے نظر نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جانتے
ہیں کہ رحمت اللہ کی نیک کاروں کے نزدیک ہے اور ملوک تباہ کار اور کنہگار ہیں
اس جہت سے نہایت شرم سے کچھ کہہ نہیں سکتی پس ایسے لوگوں کے واسطے شفاعت
خواص خصوصاً نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کہ قیامت میں اول شافع اور شفیع ہو
نہایت مفید اور موجب نجات آتش دوزخ سے ہے جیسا کہ دنیا میں آپ کی برکت
سے انواع انواع کے عذاب دنیا سے اللہ صاحب نے بچایا چنانچہ اللہ صاحب نے
فرمایا وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا كَانَ لِلَّهِ مَعَهُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
یعنی نہیں ہے اللہ کہ عذاب کرے انکو اور حال یہ ہے کہ تو ہے انہیں اور نہیں ہے اللہ
کہ عذاب کرے انکو حالانکہ وہ تو یہ کر نیوالے ہوں اور آپ نے فرمایا میں یہ جو کس
بلکہ اللہ اپنی بندوں سے بہت نزدیک ہے جو اپنے بندہ اپنی دل سے اوس کی طرف ہوجو
نواؤں کو اپنی موندگی کے روبرو پاویں وہ ان اپنی غفلت ہی حجاب ہے اور کچھ پردہ نہ تھا جو کوئی

اس سے دوری اپنی غفلت کے سبب دوری و گرنہ وہ نوسب کی نزدیک سے سلیمان
 لغسم ما قال ۔ سپردہ تو کوئی مائع دیدار نہ تھا اپنی غفلت کے سوا
 کچھ درو دیوار نہ تھا اور اسی روک ٹوک کی واسطے کہ باعث اوسکی اپنی غفلت
 سے اللہ جل شانہ نے اپنی خواص کو مقرب درگاہ اپنا کیا کہ اوسکی شفاعت سے
 ایسے گنہگار شرمسار کو آتش دوزخ سے خلاصی بخشی **قوله اخبر ابن عباس**
عن عمر و ابن العاص قال قال رسول الله صلعم ان قلب ابن
ادم بكل واد شعبة فمن اتبع قلبه الشعب كلفا
لعمري بال الله ياي واد اهلكه ومن توكل على
الله كف الشعب مستكواه کے باب الصبر و التوكل میں لکھا
 ہے کہ ابن عباس نے ذکر کیا کہ عمرو بن العاص نے نقل کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ مشرک
 آدمی کے دل میں ہر میدان کی طرف راہ ہے سو جو کوئی پیچھے ڈالے کبھی دلو سب راہوں
 کے تو کچھ پروا نہیں رکھتا اللہ کہ کسی جنگل میں تباہ کری اور جو کوئی بہو
 کیسے اللہ پر تو وہ کفایت کرتا ہے اور جو سب راہوں میں **اقول وبالله**
التوفيق ۔ جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا ذکر فرمایا سب صحیح ہے مگر یہ
 پیغمبر یا ولی یا شہید کو وسیلہ گرداننا متافی توکل و صبر میں ہے کامر غیر مرید
قوله ۔ اسرار کی عبادت کے برائی کے بیان میں نئے عبادت کہتے ہیں **ابن العاص** جو اللہ صاحب
 سے اپنی تعظیم کے واسطے اپنی بند و کوتلائی میں سو اس فصل میں یہ مذکور ہے کہ قرآن اور
 حدیث میں اللہ کی تعظیم کے کون کونسے کام ہیں تاکہ اور کسی کے لئے کرنے سے شرک لازم آئے
اقول وبالله التوفيق ۔ منہ عبادت کے لغت میں خضوع اور تعبد اور تزلزل ہے نہ تعظیم
 اب جو کوئی اللہ کی عبادت میں دوسرے کو شرک کرے وہ بیشک مشرک ہے

اور چونکہ سجدہ میں نہایت تذلل پایا جاتا ہے اس واسطے اللہ صاحب نے اس
 امت پر سجدہ لغیر اللہ حرام فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَتَبَارَكَ
 لَا تَسْبُحُ إِلَّا بِالْحَمْدِ وَالْقُرْآنِ اور نیز حضرت نوح علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام
 بھی اپنی قوم کو عبادت بتوں سے منع فرمایا اور ڈرایا کہ غایت تذلل اور خضوع
 و تعبد سوائے اللہ کے نہ چاہئے کیونکہ کفار اپنی بتوں کے ساتھ یہ سب معاملہ
 کرتے تھے اسی سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جو افعال کہ اس سے تذلل اور خضوع
 بوجہ یا جو سوائے اللہ کے نہ کرنا چاہئے جیسا کہ سجدہ یہ کہ کل افعال کہ وہ
 نماز میں ہوں خواہ مناسک حج میں اون سب کو چھوڑ دینا چاہئے جیسا کہ
 نماز میں قعود اور قیام کیونکہ یہ واسطے غیر اللہ کے بھی عذر العظیم اور غیر عظیم
 ظہور میں آتا ہے اور وہ شرک نہیں مثلاً کسی عالم کے سامنے دوزخ اٹھنا یا
 واسطے اسکے جگہ مجلس میں چھوڑ دینا خواہ وہ ستر جن ربیعہ جنس ایک مکان کے
 طرف مکان کے ہو یا باوجود وسعت مکانی کے البتہ واسطے عالم یا کسی
 شخص عظیم مگر جیسا کہ قیام حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا واسطے رسول اللہ صلیم
 کے اور انحضرت صلیم کا واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے کہ ان کی تصریح مشکوٰۃ
 میں موجود ہے اور نیز حدیث صحیح میں وارد ہے اِذَا جَاءَكَ كَرِيمٌ قَوِّمِ الْكَرِيمَ
 یعنی جبوقت کہ آوی پاس نہاری بزرگ ایک قوم کا پس عظیم اور کریم کردار آوے
 اور سابق اسکے مذکور ہو چکا ہے کہ صاحب بغوی نے مراد عام سے عبادت لیا اور
 اسجا یعنی سورہ جن میں اَلْمُسْلِمِينَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا سے لا تعبدوا
 لشيء من دونه معلوم ہوا کہ یا رسول اللہ کہنا شرک نہیں ہے اگر شرک ہو تو ضرور
 کہ التحیات میں بھی ماخوذ تکبرین اور حالانکہ وہ حضرت کے زمانہ سے اب تک اس میں

داخلی اور بیہ کنش کہ یہ دعا بطریق نقل اور اخباری نہ بطریق انشائیہ خلاف واقع سے کہو کہ طحاوی حاشیہ درالمنہاج میں اس کے خلاف لکھا ہے جسکو مشکوٰۃ جو حاشیہ رنچتا دیکھنے اور حضرت کے نام سے تو داخل نماز اور خارج نماز سب ملوی اور جس جہاں سے اپنا نام ذکر کیا ہے نام حضرت مسلم کا ہی ضم کیا ہے مگر بن جلیل نے آخر بانگ نماز میں فقط بسم اللہ کہتے ہیں دوسری عظیمین الحمد للہ تیسری وقت ذبح کے کہ فقط بسم اللہ کہتے

ہیں جیسا سابق گذرا اب ذرا مولیٰ صاحب غور کریں کہ اپنے نام کے ساتھ سو ہے نام حضرت مسلم کے کسی اور کے نام کو بھی ضم کیا ہے قولہ۔ کوئی بندہ اپنی پاک دل سے پکارتا ہے لوگ بیوقوف یوں سمجھتے ہیں کہ بڑا بزرگ ہو گیا ہے جسکو وہ چاہے دیوے اور جو چاہے حصین لیوی اور اس بات کی امید کر کے ہجوم کرتے ہیں اوس بندی کو چاہے کہ سچی بات بیان کر دے کہ مشکل کی وقت پکارنا اللہ ہی کا حق ہے اور نفع و نقصان کی امید کہنی اور یہی چاہئے یہ معاملہ اور کسی سے کہنا شرک ہی اور شرک سے میں ہزار ہوں سواب کوئی چاہی کہ یہ معاملہ مجھ سے کری اور میں اوس سے راضی ہوں یہ ہرگز ممکن نہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ ادب سے کہرا ہوتا اور اوسکو پکارنا اور اوسکا نام چینا اور نہیں کاموں سے کہ اللہ نے خاص اپنی تعظیم کے لئے ٹھہرائے ہیں اور کسی سے یہ معاملہ نہ کرے کہ شرک ہے اَقُولُ اِنَّ لِلّٰهِ التَّوْفِیْقَ ایسے بندوں کا فرق سابق بیان ہو چکا کہ اللہ کے خاص بندی مثل نبیوں کے نہیں کہ ان سے نہ کچھ نفع مستوری نہ ضرر اور دنیا اور آخرت میں کسی قسم کا بغاوان سے متصور نہیں بخلاف بندگان تخلصین کے کہ ان سے دنیا اور آخرت کے فائدے متصور ہیں خصوصاً نبی صلعم سے کہ ان سے قبل ظہور میکہ عنصری اور بعد ظہور

کے ہر طرح کے مفاد اور مضار اپنی اپنی محل میں ظہور میں آئے اور بعض
 صورت غنصری یعنی وفات کے انواع انوع کے فوائد منظور کہ ظہور اور اسکا
 انشاء الہی مقام محمود میں ہوگا لیکن باوصف ایصال فوائد اور انعامات
 اپنی آیت پر اصلاً اپنی کلام میں حدیث شریف کو چھوڑا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب
 اشراط الساعة میں مذکور ہے **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ**
 میری اور نہ سونپ ان کے کاموں کو طرف میرے کہ عاجز ہوں میں اسے اور
 نسکون میں اوشانا باغی ہوگی ان لوگوں کا اور مت چھوڑا انکو ساتھ ہی
 کہ عاجز آؤں درست کر نہیں اپنی ذات کے مشکون کے اور چھوڑا انکو اور
 ان کے کاموں کو طرف آدمیوں کے اور محتاج مت کر انکو طرف آدمی کے
 کہ اختیار کریں اور مقدم رکھیں آدمی اپنی حاجتوں کو انکی حاجتوں جیسا کہ عبادت
 گرفتار ان نفس کی ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح اسمقام میں لکھا
 ہے کہ اسجگہ تعلیم و تہذیب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی امت کو کہ اپنی
 کاموں کو اللہ کے آسانہ سونپیں اور اعما و غیر سبحانہ تعالیٰ پر نکرین اور نظر کریں
 یہ کار خود را بخدا باز گذار بکت نمی بینم ازین بہتر کار :۔ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شریعت کو اسمقام پر حدیث شریف اور ضعف عبودیت
 پر رکھا واسطے رعایت کمال عزت و عظمت بوبیت حق جل و علے کے ورنہ آنحضرت
 صلعم خلیفہ مطلق اور نائب کل جناب اقدس کے ہن کر تکی میں اور پھر چھوڑ
 جاتے ہیں حکم سے اوسکے شعر : **قَالَ مِنْ جُودِكَ الدِّينُ وَصَحَّتْهَا وَ مِنْ حَالِكَ**
عِلْمُ الْوَحْدِ وَالْقَلَمُ :۔ ہے حل کا ملین کی تحریر اور تقریر نسبت آنحضرت صلعم کے

کہ اونکی تعظیم اور توقیر کے سبب کہ صفحہ قرطاس پر لکھتے ہیں بخلاف حضرت مولوی صاحب
 کے کہ سوائے ذمہ اور تحقیر کے کسی جا اونکو عزت اور تعظیم یا وہم نہیں کرتے اور حال
 ادب سے کہڑی ہوئے اور پکار تیکا سابق گذرا اور سوائے کفار بدشعار کے کوئی
 مومن بجاتے نام اللہ کے انکا نام نہیں جیتا اور علاوہ اسکے مولوی صاحب نے
 جو باتیں اس آیت سے استنباط کر کے تحت قایدہ لکھا یہ استنباط جدید اور خلاف
 مجتہدین و مفسرین ہے کیونکہ تفسیر بغوی میں اس آیت کے معنی یوں لکھا ہے
 لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ لَعْنَةُ اللَّهِ لِيُعَذِّبَهُ اللَّهُ وَيَقْتُلَهُ
 الْفَرَّانَ كَادُوا لِيَعْنِي الْحَبَشَ لَكُونِ عَلَيْهِ لَيْدًا أَمِ يَرْكَبُ نَعْتَهُمْ
 لَعْنًا وَيَرْدُّهُمْ جَهَنَّمَ عَلَىٰ اسْتِئْذَانِ الْفَرَّانِ هَذَا أَوَّلُ
 قَوْلِ الضَّحَّاكِ وَرَأَى أَنَّهُ عَطِيَّةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ
 سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْهُ هَذَا مِنْ قَوْلِ لُقْمَانَ بْنِ رَجَبٍ
 إِلَى قَوْمِهِمْ يَوْمَئِذٍ... مَا أَخْبَرَهُمْ بِمَا دَاوُدُ وَمِنْ طَاعَةِ أَخِي
 النَّبِيِّ صَلَّى وَسَلَّمَ وَاقْتَدَا بِهِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ الْحَسَنُ
 وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ أَعْنِي لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ اللَّهُ يَدْعُوهُ
 تَلْبِيسَاتِ الشَّيْطَانِ وَالْحَبَشَ وَطَاهِرٌ وَعَلَيْهِ لَيْبَطُوا الْحَقُّ
 الَّذِي جَاءَهُمْ بِهِ وَيَطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا إِنْ
 يَتِمُّ هَذَا الْأَمْرُ وَيَنْصَرُّهُ عَلَى مَنْ تَأَوَّاهُ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا
 رَبِّي أَمْ نَقَالَ مُعَاقِلٌ وَذَلِكَ أَنَّ كُفَّارًا مَكَّةَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ
 لَقَدْ جِئْتَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ فَأَمَّا رَجَعُ عَنْهُ فَنَحْنُ بِتَجْيِيزٍ
 فَقَالَ لَهُمْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي فَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا

ترجمہ - یعنی ہر گاہ کہ قایم ہوئی نبی صلم عبادت کرتے اللہ کی قریب تھے جن
 کہ چڑھتے بعض اون کے بعض پر اور ازدحام کرتے تھے سننے و قرآن پر اور یہ قول
 ضحاک کا ہے اور روایت کیا عطیہ نے ابن عباس سے پس کہا سعید ابن
 جبیر نے اون سے یہ بات اون لوگوں کی ہے کہ لوٹے طرف قوم اپنی کے جن سے خبر دیا اون
 جو کچھ کہ دیکھا تھا بندگی اصحاب نبی صلم سے اور پیروی اون لوگوں سے ساتھ نبی
 کے نماز میں اور کہا حسن اور قتادہ اور ابن زید نے ہر گاہ کہ پڑی ہوئے نبی
 صلم ساتھ دعوت کے ازدحام کرتے تھے جن و انس اور مرد کرتے تھے وہ
 اون کے ضرر پہونچانے پر تا انکہ بچاؤ میں نور اللہ کو پس انکا کیا اللہ نے
 مگر یہ کہ تمام کریں اس امر کو اور مرد کرے اون کے اوپر اس چیز کی کہ جا ملتا
 تھا اون لوگوں نے اوسکو اور کہا مقاتل نے کہ یہ بات ثابت ہے کہ بیشک کہا
 کافروں نے نبی صلم سے بیشک لایا تو ایک امر بڑا پس لوٹ جاؤ اوس سے
 پس ہم سب پناہ دینے لگے بلکہ کہا نبی صلم نے کہ بیشک میں عبادت کرنا ہوں
 اپنی رب کی اور نہیں سا جہی کرنا ہوں میں اوس کے ساتھ کسیکو اتھے - حضرت
 مولوی صاحب یہ چاہتے ہیں کہ خلاف مفسرین اور محدثین کے اپنی رائے سے
 تفسیر آیتوں کی بیان کر کے تمام مومنین کو زمرہ کفار میں داخل کریں اور
 احکام مشرکین کے اوپر جاری کرے بات ہرگز ممکن نہیں کہ اللہ صاحب اونکی
 ایمان کا خود حامی و مددگار ہے - قولہ قال اللہ تعالیٰ اِذْ قَالَ النَّاسُ يَا حِمْيَرُ
 رِجَالُكُمْ عَلٰی كُلِّ مَنَابَرٍ مُّثْنَيْنِ ^{مِنْ} فَمِنْ عَمِيقٍ الْعُدُ صَاحِبُ لِنَ اِنِّیْ تَعْلِمُ کَیْفَ یَعْنِیْ
 مکان شہر کے ہیں جسے کعبہ اور مزدلفہ اور منا اور مرقا اور مقام ابراہیم اور
 ساری مسجد الحرام بلکہ ساداکہ مغلطہ بلکہ ساری حرم اور لوگوں کے دلیمن وہاں کے

جائے شوق ڈال دیا کہ ہر طرح سے خواہ سوار خواہ پیادہ دور دور سے قصد کرنی
ہیں اور رنج و سفر کی تکلیف اٹھا کر میلے کچیلے ہو کر وہاں پہنچتے ہیں اور اسکے
نام پر وہاں جانور ذبح کرتے ہیں اور اپنی ستین ادا کرتے ہیں اور ہر سال
کچیل دور کر کے نہاد ہو کے صاف پاک کپڑی پہن کر اوس گہری زیارت کو جاتے
ہیں اور اوس کا طواف کرتے ہیں اور اپنی مالک کی تعظیم جو دلی میں بہری
وہاں جا کر خوب نکالتے ہیں کوئی چو کہٹ چوم رہا ہے کوئی اور وازی کے ساتھی
وہاں رہا ہے کوئی غلاف پکڑی لٹچی جن رہا ہے کوئی اسکے پاس اعتکاف
کی نیت کر کر رات دن اللہ کی یاد میں مشغول ہی کوئی ادب سے کہہ کر اسکے
دیکھنے ہی میں مصروف غرض اس قسم کے کام اللہ کی تعظیم کی کرتے ہیں اور
اللہ ان سے راضی ہوتا ہی اور انکو دین و دنیا کا فائدہ ملتا ہی سو اس
قسم کا کام اور کی تعظیم کے لئے نکرتا چاہی اور کیسے قبر یا چیلے پر یا کیسے تہان پر
دور دور سے قصد کرنا اور سفر کی رنج اور تکلیف اٹھا کر میلے کچیلے ہو کر وہاں
پہنچنا وہاں جا کر جانور چڑھانا اور ستین پوری کرنی اور کیسے قبر یا مکان کا طواف
کرنا اوس کے گرد اور پیش کے جنگل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار نہ کرنا اور درخت
نکاٹنا گھاس نہ اٹھانا اور اس قسم کے کام کرنے اور اوسے کچھ دین اور دنیا
کے فائدے کی امید رکھنی یہ سب شرک کی باتیں ہیں افسے بچا چاہئے کہ چونکہ یہ
معاملہ خالق ہی سے کیا چاہئے کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ اس سے یہ معاملہ
کیجئے اتھے۔ احوال و بالذات التوفیق۔ یہ امر غیر مسلم ہے اس واسطے کہ خود
حضرت صلعم نے زیارت قبور کے واسطے حکم فرمایا جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْأَمْثَلِ بِعَنِّیْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَبْرًا

خبردار ہو پس زیارت کرو تم اس کی یہ حدیث عام اور مثال ہر اون قبور
 کو کہ بعد ہو یا قریب پس اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ زیارت قبور مستحب
 نہ شرک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مرجع اور تعریف بعض صحابیوں کی فرمائی کہ جو حالت
 حیات میں واسطے زیارت آنحضرت کی ظاہر ہوئی اور انہوں نے توقف کیا اور
 بعد غسل یا اور بدلنے پوشاک کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہو اور جن لوگوں
 نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں توقف کیا اور بدلنے پوشاک کے حضرت شریف میں
 حاضر ہو کر ان کی مدح نغمہ یا نعتوں کو کہیں یا کہیں یہی شرک ہے اور حال طواف یہ
 کہ آپ کی جدی حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ اپنی کتاب اہمنا میں یہ لکھا ہے۔
 بدانکہ ذکر سب کشف قبور اول چون در مقبرہ دو آید دو گانہ را بر وجہ آن بزرگوار اور ان
 اگر سورہ فتح یاد باشد در اول رکعت بخواند دوم اخلاص والا نہ در سر و رکعت
 سورہ اخلاص بخواند بعدہ قبلہ اہشت و او ہنشیند و یکبار آیتہ الکرسی و بعض سورتہا کہ
 وقت زیارت بخواند چنانچہ سورہ ملک و غیر ذلک بخواند بعدہ قل گوید پس از فاتحہ
 یازدہ بار سورہ اخلاص بخواند و ختم کند و کہیر گوید بعد ہفت کرت طواف کند و در آن
 کہیر بخواند و آخر از راستہ کند بعدہ طرف پایاں خسارہ مند و سیارہ بند و یک روی
 بیت بنشیند گوید یا مہربان یا رب العالمین و یکبار بعدہ اول طرف آسمان گوید یا روضہ در دل
 ضرب کند یا روضہ اللہ و مادہ یکہ الشرح یا بدین ذکر گوید انشاء اللہ تعالیٰ کشف
 قبور و کشف ارواح حاصل آید یا ستہ آید سوائے اسکے اور فتاویٰ میں بھی طواف قبور
 کو جائز کہا اور فتاویٰ ابوالبرکات میں بھی صاف مذکور ہے حکوین منظور ہو کہ ہر کس
 کہ یہ بات بعین ہو و فیض کی عمدہ کرین کہ جب ایسا محدث کہ جسکے قول پر جاہل علم کو اختیار
 ہو طواف کو باعث کشف قبور و ارواح کا سمجھتا ہو اور اس کو مذکور ہو یا صاحب شرک کہتا ہو

جیسے حجت قہرری وقت حضرت کعبہ کے یا اور عظیبات جسکو مولیٰ صاحب نے شکل کہا اگر نسبت
 اور کالمین کو ظہور میں آو تو طواف سے ہر گونہ آمون اور دنی ہر اوسکے کر تین انکو کیا
 عذر ہوگا الہی مصرع چون نذیر نہ حقیقت یہ افسانہ رتند ہا اور حال و اندر وشت کا سابق گذر
 قولہ قال الله انما افسقا اهل الغیور الله ہا اور فرمایا اللہ تم سورا انعام من یا گناہ کی خبر
 کہ مشہور کی گئی ہو اللہ سے کسی دے کر کے یعنی جیسا سورا اور لوسو اور وارنا پاک حرام سے یا
 جانور سی یا پاک حرام سے کہ خود گناہ کی مشہورین ہا ہر کہ اللہ سے کسی دے کر نام کا شہر انور اور دروہ
 حرام و نا پاک اس آیت میں کہ ایسا گناہ کو نہیں کہ اوس جانور کے بیچ کر نیکی وقت کسی مخلوق کا
 نام لیجے جب نام ہو بلکہ اتنی ہی یا گناہ کرے کہ کسی مخلوق کی نام پر جان کوئی جانور مشہور کیا گیا کہ
 گناہ کے سید احمد کبیر کی ہر یا یہ بلکہ شیخ سعد کا ہر وہ حرام ہو جاتا ہر ہر کوئی جانور جو مری یا اور
 کسی مخلوق کے نام کا یا سی کا یا یا کا یا واد کا بہوت کا یا پری کا وہ سب ام ہے اور نا پاک
 اور کر نیوالے پر شرک ثابت ہوتا قولہ باللہ التوفیق یہ معنی جو مولیٰ صاحب نے لکھ سوا
 تفسیر نیشاپوری اور تفسیر حضرت شاہ عبدالغفر زینالی کہ انہوں نے بھی اتباع صاحب پوری
 کی کیا اور کسی ایسا نہیں لکھا بلکہ حکایت اسکے میں اور حیا اکثر کی طرف ہوئی اور ایک و
 شخص کی طرف تو اتباع اکثرین کی معمول ہے اب کہ صاحب بغوی نے اس مقام میں بارہ
 سیقول کی یا یحییٰ رکوع میں یہ لکھا ہر و ما اهل الغیور الله ای ما ذبح للافنام والظن
 واصل الاھل و اهل الصوت و کالوا اذ اذبحوا یرفعون صواتهم بذكرها
 فجاء ذلک من امرهم حتی قيل لكل ذابح وان لم یجھر صواته فلیس
 بمرجوم یعنی وہ جانور کہ دبح کیا جاوے اور اسے بتونے اور طوافیت کے اور اصل ہلال
 کے بلند کرنا آواز کا ہر اور تہی عرب بت پرست کہ بلند کرے تہی آواز اپنی کو سنانے
 نام بتون کے وقت دبح کرنے کے پس جاری ہوئے اور اسکے سے یہ بات یہاں تک

کہ حکم کیا گیا ہر ذابح کے واسطے پہلے اگر حیضہ بیچ کیا جاوے ساتھ نام اس کے
 اور پارہ لوانتا میں اس آیت کے معنی اهل لغیر اللہ بہ کی تفسیر
 میں صاحب لغوی نے یہ لکھا وہو ما ذبحہ علی غیر اسم اللہ
 تعالیٰ یعنی وہ جانور ہے کہ ذبح کیا جاوے اور پر نام غیر اللہ تعالیٰ
 کے اور تفسیر احمدی میں یہ لکھا ہے ومن ہہنا علم ان الذبائح
 لمنذ وبراۃ لاولیاء کما ہوا لرسم فی نہاتنا
 صلوات طیب لا تہ لمرید کو رسم غیر اللہ علیہا
 وقت الذبح وان کا لوانتا میں نہ ہا لہ ترجمہ اور اس
 جگہ سے جانا گیا یہ کہ بیشک گلے نذر کی گئی واسطے اولیاء کے
 جیسا کہ ہمارے زمانہ میں ہے طلال اور طیب ہے اس واسطے کہ ان
 ذکر کیا اور اسم غیر اللہ کا وقت ذبح کے اور اگرچہ ہون کہ نذر کیا
 ہوا اسکو واسطے اولیاء کے اور قید رفع الصوت عند الذبح کے
 تمام تفاسیر میں پس جو کچھ کہ بذیل اس آیت کے فائدہ لکھا سب
 بیجا کہہ بہر اور اطلاق شرک ان سب صورتوں میں زیادت
 کتاب اللہ اور کتاب الرسول پر ہے نعوذ باللہ من شرور الفسقا
 ومن سیمات اعمالنا + قوالہ وقال اللہ تعالیٰ
 یا صاحبی السجین ۱۱۱ باب متفرقہ تون خیر ۱۱۱ مر اللہ اللہ
 الفقہار ما بقصد ون من دونہ الا اسماء
 سیموہام نتموہا وکرمنا نزل اللہ علیہا من سلطان

ان احکام اللہ ۱ صراحتاً بقصد ۱۱۱ الا ایتا ذلک
 الذین القیم ولكن اکثر الناس لا یعلمون ترجمہ
 یعنی کہا اللہ صاحب سورہ یوسف میں کہ حضرت یوسف قید خانہ میں اور
 قید یوسف نے کہا کہ اے رفیق قید خانہ کے کیا کئی مالک جسے جسے بہتر
 ہیں یا اللہ ایک زبردست اہم قول و بما للہ التوفیق تفسیر یعنی
 میں لکھا ہے اہم شئی و ہذا من ذہب و ہذا من
 فضیۃ و ہذا من حدید و ہذا من الخ و ہذا من
 و ہذا من متبائنون لا تضلوا لا تنفع خیر ام ۱۱۱ للہ
 الواحد القہار ترجمہ ۱۱۱ المعبود پریشان اور
 متفرق یہ سونے سے اور چاندی سے اور لوہے سے اور یہ بزرگ اور برتر اور یہ متوسط
 اور یہ اونٹنے یہ سب جسے جسے کہ نہیں غرر پہنچاتے ہیں اور نہ نفع دیتے
 ہیں بہتر ہیں یا اللہ اکیلا زبردست انتہیے حال اسکا یہی کہ کفار جدا گانہ بت
 کوئی سونے سے کوئی چاندی سے کوئی لوہے سے کوئی سب سے بلند اور کوئی سب سے
 متوسط اور کوئی سب سے نیچا بنا کر اپنا معبود سمجھ کر پرستش کرتے تھے اب
 تابعین مولوی صاحب غور کریں کہ کون مسلمان سطر کے اختتام بنا کر اسکی
 پرستش کرتا اور اللہ کا دوسرا شریک یا درسا جی سمجھتا ہی ہے تو عوام کو
 ہی کسی جگہ پر ایسی حرکات ناشائستہ کرتے نہ دیکھا نہ سنا اور کوئی اونٹن سے
 باخوانے شیطان وہاں گیا ہو تو وہ مارے و التا دمر کا معدوم
 ہے پر ناحق مسلمانوں کو ایسی نسبت کرنی بصادق سبب المسلم
 فسق وقت الہ کفر کا ہونا ہے اور معنی اس آیت کے یہ جو کہا کہ

نہیں مانتے تو فری اسکے مگر کتنے ناموں کو کہ شہر امین میں تھے اور تہارے باب
 وادوں نے نہیں اتاری المد نے اونکی کچھ سند نہیں حکم کہ میکا سوائے المد کے
 سوا سنے تو یہی حکم کیا کہ کسی کو سوائے اسکی مت مانو یہی ہے دین مضبوطی کا کثر
 لوگ نہیں جانتے یہ سب افعال کفار بدشعار کے تھے اس میں اصلاً مسلمان داخل
 نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ افعال مسلمین کے نہیں اور مختار مصطفیٰ اور مجتبیٰ توقیر
 سے بہت ہو چکا مختار تو پسندیدہ اور چینی لوگوں کو کھتے ہیں اور وہ سب نہیں
 اور صاحبین اور شہداء اور صالحین میں کہ جنکی تعریف اللہ صاحب نے جا بجا فرمائی
 اور ان لوگوں کا مختار نہ ہونا انکے اسماء سے کہ محمد اور علی ہے خود ظاہر ہے کہ محمد سراسر
 محمد کو کہتے ہیں اور علی و سکو کہتے ہیں کہ جبکہ رتبہ بلند ہو وہ دنیا اور آخرت میں
 رفیع الدرجات ہیں اور مولیٰ صاحب اور تابعین نے فقید مضرب یہی نہیں دیکھا
شعر یا رب صل علی المختار من مضر واولاد نسیاء وجميع
 الرسل ما ذکر واولاد آب ذرا غور کیجئے کہ یہ اسماء بے حقیقت محض نہیں جیسے
 گفتار اپنے بتوں کے نام محض بے حقیقت ہزارا کو پوجتے تھے یہاں
 کون مسلمان او کو پوجتا ہے اور یہ تو خیر الاسماء میں کہ جسکی طرف حضرت نے اپنے
 کلام میں ارشاد فرمایا **صَلِّ عَلَى الْأَسْمَاءِ مَا جِئَ وَصِيْدًا سَيُوسُ** نام آنحضرت کا احمد
 و محمود و محمد طبرہ اور کوئی مسلمان ان سے کچھ نہیں مانگتا سوائے المد کے اور زیادہ
 وسیلہ سے کہ وہ حدیث میں وارد ہی نہیں سمجھتا اور کوئی انکی تصویر سونے
 اور چاندی اور لوہے سے بنا کر نہیں پوجتا انکی طرف ایسی نسبت کرنی محض
 جھوٹ و افرا ہے اور آگے اسکے جو کچھ لکھا اسی پر قیاس کرنا چاہئے واللہ اعلم
قوله اخبرم الزمید وابدان د عن معاوية قال قال رسول الله صلعم من ستر

یَمُتُّ لَكَ الْإِحْالَ قِيَامًا فَلْيَسْبِرْ مَشَقَّةً مِنْ النَّارِ مَشَقَّةً كَبِيرَةً
 لکھا ہے کہ ترمذی اور ابی داؤد نے ذکر کیا کہ نقل کیا معاویہ نے کہ رسول خدا
 نے فرمایا کہ جس شخص کو خوش آوے کہ تصویر کی طرح کہڑے رہیں لوگ اسکے روبرو
 سو ہر ایسے اپنا ٹکنا و زخا **اقول** وباللہ التوفیق اس
 حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ دوست رکھنا قیام آدمی کا بطریق تعظیم
 و تکریم کی جیسا کہ مولوی صاحب نے فرمایا مکروہ و حرام سے اور جو کہ اسوجہ پر نہو
 مکروہ نہیں ایسی ہی اشعة اللغات اور دوسری شروح احادیث مشکوٰۃ میں
 لکھا ہے اور جو سچی اس حدیث کے فائدہ لکھا وہی مؤید مطلوب ہمارے سے
 کیونکہ مطلق قیام تعظیمی ہو خواہ غیر تعظیمی جو مثل میت نماز کی نہو وہ سب جائز
 اور اگر مثل میت نماز کی ہو کہ یمن و شمال او یمن التفات کرے وہ البتہ مکروہ
 و حرام ہے جیسا مولوی صاحب نے خوب فائدہ میں فرمایا۔ **قوله** أَخْرَجَ مُسْلِمًا وَعَلَى
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 لَا يَذْهَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَتَّى يُعْبَدَ آلَاتٌ وَالْعَرَضِيُّ فَقُلْتُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَا ظَنَّ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَدْعَى
 رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ
 كُنْتُ أَنْ ذَلِكُمْ مَا قَالَ إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ
 اللَّهُ ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ رَهْمًا طَائِفَةً فَنَوَى كُلُّ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ
 مِنْهَا حُبَّةٌ مِنْ خَرَدٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَيَسْبِرُ مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ
 فَيَسْرِعُونَ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ مَشَقَّةً كَبِيرَةً كَبِيرَةً
 لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابی عاصیہ نے نقل کیا کہ پیامبر نے پیغمبر خدا سے

کہ فرماتے تھے کہ نہ تمام ہونگے رات اور دن یعنی قیامت نہ آویگی یہاں تک کہ پوجینے
 لات و عنے کو کہا میں نے اسے پیغمبر خدا بیشک میں جانتے تھے جب اتاری
 اللہ نے یہ آیت **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْنَا خَيْرَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَعِينُ** کہ بت پرستی
 تمام ہونیوالی ہے فرمایا بیشک ہوگا اس طرح جسک چاہیگا اللہ پر پیچیدگی کا اللہ
 ایک باداچی سو جان نکال لیگی جسک دلائل ہوگا ایک راہی کا دانہ پیر ایمان اور
 رہ جاوینگے وہی لوگ کہ جنہیں کچھ پیلائی نہیں سو پھر جاوینگے اپنے باپ دادوں کے
 دین پر **أَفُولَ** **وَبِاللَّهِ التَّوَكُّلُ** یہ حدیث اور اسکا ترجمہ جو کچھ
 اس مقام میں مولوی صاحب نے فرمایا سب مفید مطلب فقیر ہے کیونکہ اس حدیث
 سے یہ بات ظاہر ہے کہ ظہورِ احوال یعنی بت پرستی کا میری امت میں
 مشرق سے مغرب تک بعد نزول عیسیٰ علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہوگا
 اور موبد اس کے حدیث آئندہ مسلم کے ہے اور ہمارا زمانہ عنایت الہی سے محفوظ
 ہے اس واسطے کہ اس زمانہ میں نورِ ایمانی قلوبِ مومنین میں بہت باقی ہے جو
 جائے مقدارِ نزول اورائی کے کہ یہ تو اسی زمانہ میں ہوگا سو والد کو بھی برکت
 تصدیق قلبی اور اقرار لسانی گو کہ مقدار ایک راہی کے ہو نجات دیکر اونکی روح قبض کر لیا
 پس باقی رہ جاوینگے وہ لوگ کہ جسمیں کچھ بھی نہ کی اور ایمان نہیں ہے پھر مرتد
 ہو جاوینگے اور رجوع کرینگے طرفِ دین باپ دادوں کے یعنی بحکمت الہی آخر
 زمان میں کفر و ارتداد پرستی ہوگی تا قیامت کہ محل ظہورِ قہر و جلال حق ہے اور وہ
 قیامت بدو نیز قائم ہوگی نہ نیکو نہ پیر اور جو کچھ کہ تحت اس حدیث کے فائدہ
 مولوی صاحب نے لکھا اصلاً اس حدیث سے ماخوذ نہیں ہوتا ہے اور اصلاً
 اسکو اصل حدیث سے مناسبت نہیں بلکہ اس حدیث سے یہ بات ثابت

شریف کے مجاہدین کے بری بات کو پس صورت پکڑاویگا ان پاس شیطان اور کہیگا
 شکوہ کچھ شرم نہیں ایسے کاموں سے سوچیں گے تو کیا بتاتا ہے ہما سو بتا ہے
 شیطان بتاویگا اور کو پوجا تہا نوکنا اور اس میں چلی آویگی روزی اچھی طرح گزری
 زندگی **اقول وبالله التوفیق** یہ حدیث ہمارے موافق ہے کہ ظہور سے
 شرک کا بعد نزول عیسیٰ علیہ السلام کے ہوگا اور یہ زمانہ ابھی تک لفظ محفوظ ہے
قوله أخرجه الشيطان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
 حتى تظلم باليات ثلاث من ذلك الخلفاء الثلاثة باب لا تقوم الساعة من لکھا ہے کہ بخاری
 و مسلم نے ذکر کیا کہ نقل کیا ابو ہریرہ کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نہیں آئیں قیامت میں
 ایک کہ ملین کے سرین دوس کی عورتوں کے گرد ذی الخلفاء کی فائدہ دوس
 ناصر ہے عرب کے ایک قوم کا اون میں ایک بت تھا جس کا نام ذی الخلفاء و پیغمبر
 خدا کو وقت سر باد ہو گیا تھا مگر قیامت کے نزدیک اس کو لوگ پھر ملنے لگیں گے
 اور عورتیں اس کے گرد طواف کریں گی سرین ملتے ہوئے اس حدیث سے معلوم
 ہوا کہ اللہ کے گھر کے سوا سہ اور کسی کا طواف کرنا شرک کی بات ہے اور
 کافروں کی رسم یہ ہرگز مکیا چاہئے **اقول وبالله التوفیق** مولوی صاحب نے
 جو تحت فائدہ افادہ فرمایا وہ ہرگز جاہل حدیث شریف نہیں ہے اس لئے کوئی عبارت
 اس حدیث کی اس امر پر دلالت نہیں کرتی کہ سوائے اللہ کے گھر کی اور کسی کا
 طواف کرنا شرک ہے بلکہ اس حدیث سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ
 قریب قیامت کے بت پرستی پھر شائع ہو جاوے گی جیسا کہ زمان جاہلیت میں
 تھی اور طواف سوا کعبہ کے دوسری چیز کا ہرگز شرک نہیں اس لئے کہ خود حضرت
 مسلم نے طواف بید خزا کا فرمایا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب المویات میں جابر رضی اللہ

عنہ سے روایت ہے عن جابر قال قال ابی وعلیہ من فرہنت علی غرقانہ ان یاخذوا لہ
 بما علیہ قالوا فانت ابی صلعم فقلت قد علمت ان والذی استہدیوم احد وقرک
 دنیا کثیرا وانی احب ان یراک الغریب عشاء فقال لی اذهب فبیدر کل قمر علی
 ناحیدہ ففعلت ثم رد عوثہ فلما نظرنا الیہ کانہم اغرولی قلت الساعۃ فلما
 دای ما یصنوع طاف حول اعطیہا بیدر انکث مرارا ثم جلس علیہ ثم قال ادع
 لی اصحابک فنادوا لیکل لہم حتمہ امی اللہ عن والذی اصحابہ تہذروا
 اذ فی ان یلودی اللہ امانہ والذی ولا ارجع الی اخواتی بتمہ فسلم اللہ
 البیادرا کلہا حتی انہ انظر الی البیدر والذی کان علیہ والذی
 صلعم کانہم تنقص قمرۃ واحده ورواہ البخاری ترجمہ جابر رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے فرمایا میرے بچے وفات کیا اور وہ مقروض تھے قرض خواہوں کے
 میں نے کہا کہ بمقابلہ قرض کے خزانہ میں پس اوٹھوں نے قبول کیا میں نے
 حضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ایکو معاوم سے کہ میرے والد
 احد میں شہید ہوئے اور اوپر بہت قرض تھا اور میں چاہتا ہوں کہ ایکو قرض خواہ
 میرے یہاں دیکھیں پس فرمایا مجھ کو کہ جاؤ اور سب قسم کی چہارون کے ڈیرے
 لگاؤ پس اسی میں نے کیا بعد اوسکے حضرت صلعم کو بلا یا پس جب دیکھا قرض خواہوں
 نے حضرت صلعم کو لپٹے وہ لوگ مجھے مطالبہ کرنے میں پس جب انھوں نے
 اس حال کو دیکھا طواف کیا گرد ویرے ڈیرے خربک کے تین مرتبہ بعد اسکے بیڑی اور فرمایا
 بلاؤ پس نے صہاجوں کو میری پاس پس ناپنا شروع کیا واسطے قرض خواہوں
 کے چہارون کو یہاں تک کہ اوکھا سبجانہ تعالیٰ نے میرے باب کے قرض
 کو اور میں اسی اسپر تھا کہ اللہ تعالیٰ قرض اوکرتے اور نہ پھیر لیا ہوں اپنی بہنوں کے پاس ایک

چنانچہ یہی پس باقی رکھا اللہ نے سب پرین کو چنانچہ نکت کہ میں دیکھتا تھا اور
 وٹھیر کو جس پر حضرت صلعم بیٹھے تھے گویا کہ نہیں کم ہوا ایک چوہا راہی پس یہ حد
 صاف ال ہے کہ طواف مخصوصات کعبہ سے نہیں اگر کہا جائے کہ یہ طواف
 طواف عبادت نہیں اور طواف کعبہ کا طواف عبادت ہے اور پہلا غیر کے
 واسطے جائز اور دوسرا سوائے کعبہ کے جائز نہیں کہو لگاکہ علی ہذا القیاس طواف
 عورات دوس کا ذمی الخلفہ کو طواف عبادت ہے اسلئے ممنوع ہے
 اور یہ طواف جو مسلمان کرتے ہیں وہ طواف عبادت نہیں پس کیونکر اسکی
 کرنے سے شرک ثابت ہوگا۔ **قوله یا یحییٰ** **فصل** **اشراک**
 فی العبادت کی برائی کے بیان میں یعنی اس فصل میں ان آیتوں اور حدیثوں
 ذکر ہے جن سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آدمی اپنے دنیا کے کاموں میں
 جیسا معاملہ اللہ سے رکھتا ہے کہ اسکی تعظیم طرح طرح سے کرتا ہے ویسا
 معاملہ اور کسی سے کرنے قال اللہ تعالیٰ ان یدھون من ذنہ الا
 انا فاوان یدھون الا شیطان یزین العنہ اللہ وقال لا یخذل
 من عبادک نصیباً مفروضاً ولا یصلیہم ولا ینبئہم ولا یرئہم
 فلیست بکلی اذان الا تعام ولا مؤتم فلیعلیون خلق اللہ ومن
 یخذ الشیطان ویثامون ذون اللہ فقد خسر خسراً تامیناً
 بعدہم ولینبئہم وما بعدہم الشیطان الا
 غروراً ولینک ما واثمہم ولا یجزلک عنہما
 مختصاً فرمایا اللہ صاحب سورہ شامین کہ نہیں پکارتے ہیں لوگ وری
 اللہ سے مگر عورتوں کو اور نہیں پکارتے ہیں مگر شیطان سرکش کو کہ لعنت

وہی اللہ تعالیٰ کا حکم ہے

کی اوسکو اللہ نے اور اسے کھامیشک کالو نگا میں تیرے بندوں میں
 سے ایک حصہ اور بیشک پھر اہم کردنگا اٹکو اور خیالات میں ڈالو گنا اور سبھا گنا
 کہ کاٹنگے جانوروں کے کان اور بیشک میں سبھا گنا اور گنا کو کہ بدل دالینگے
 صورت اللہ کی بنائی ہوئی اور جسے ٹھہرایا شیطان کو حمایتی اللہ کو چھوڑ کر
 بیشک صیرج ٹوٹے میں پڑا کہ وعدہ دیتا ہے اوتکو اور خیالات میں ڈالتا
 ہے اوتکو اور جو وعدہ دیتا ہے اوتکو شیطان سو محض دغا ہے اور گنا کو گنا
 ٹھکانا دوزخ ہے اور نیا ویشک اسٹی چپکار۔ فائدہ یعنی اللہ کے سوا
 جو اور گنا کو چپکارتے ہیں سو اپنے خیال میں صورتوں کا تصور بندہ ہے
 میں یہ کوئی حضرت بی بی نام ہر الیتا ہے اور کوئی بی بی آسیا کوئی
 اناولی کوئی لال پری کوئی سیاہ پری کوئی سیتلا اور مسانی کوئی
 کالی اور پھوانی عرضدہ کیسے ہی خیالات باندھتے ہیں اور وہاں حقیقت
 میں نہ کوئی عجوبت ہے نہ کوئی مرد یہ محض اپنا خیال ہے اور شیطان کا
 وسوسہ اور یہ جو کبھی خواب میں دڑاتا ہے یا اپنی منت کی چیز قبول کرواتا ہے
 اور کبھی سر پر چڑھ کر بولتا ہے اور کبھی کوئی کرشمہ دکھاتا ہے سو وہ شیطان
 ہے سب انکے نام کی نذر و تیازین اسکو پہونچتی ہیں۔ **۱۔ قول و**
 باللہ التوفیق تفسیر بغوی میں لکھا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی مکے والوں کی
 حق میں اور مراد ان یذہبون عن یعبدون ہے بقولہ تعالیٰ فقال ۱۔ انکم
 اذہبون ۱۔ اے ۱۔ عباد وئی بدلیل قولہ تعالیٰ ان الذین یستکبرون
 عن عبادتی قولہ میں ۱۔ و ۱۔ اے میں ۱۔ دوزخ ۱۔ اللہ والا
 انا شانرا اذہب الکنات الا وکان لا تھم کا تو

يُسَمُّوْنَهَا بِاسْمِ الْاَنَاثِ فَيَقُولُوْنَ اِلٰهَاتٌ وَالْعَرَبُ وَصَنَاءُ
وَكَا لَوْ اَلْيَقُولُوْنَ لِصَنَمِ كُلِّ قَبِيلَةٍ اُنْتِ بَنِي فُلَانٍ
فَكَانَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ شَيْطَانٌ يَمُرُّ الْمَسْكُوتِ
لِلْاَسَدَانَةِ وَالْكَهَنَةِ وَيَتَكَلَّمُ لَهُمْ فَلَمَّا قَالَ وَانْ يَدْعُو
اِلٰهَ شَيْطَانٍ اَمْرًا يَدْعُو اَهْلًا هَذَا الْقَوْلُ اَكْثَرُ الْمُفْسِرِينَ يَدْعُو
عَلَى صِحَّةِ التَّأْوِيلِ اِنَّ الْمُرَادَ بِالْاَنَاثِ اِلٰهَاتُ قُرَآءَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ
تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِهِ الْاَنَاثَا فَيَصْبِرُ الْوَاوُحُشَةُ
مُتَرْجِمَةً يَحْيَى نَهْنِ عِبَادَتِ كَبْتِ مَكْرِبَتُونَ كَوَيْسِدَ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَقَرَامَا تَهْمَا
رَبِّ لَمْ يَنْعَبَدُتْ كَرَوِيْرِيْ بَدِيْلَ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَقَرَامَا تَهْمَا
كَقَرَامَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا
وَقَدْ لَمْ يَنْعَبَدُتْ كَرَوِيْرَتُونَ كَوَاوُحُشَةُ اَنَاثَا تَهْمَا
يَمِينِ اَسِيْوَا سَطْلَ كَقَرَامَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا
تَهْمَا لَاتٌ وَنَعْمَى وَمَنَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا
يَمِيْنِيْ فُلَانٍ لَمْ يَنْعَبَدُتْ كَرَوِيْرَتُونَ كَوَاوُحُشَةُ اَنَاثَا تَهْمَا
يَمِينِ اَسِيْوَا سَطْلَ كَقَرَامَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا
شَيْطَانٍ كَقَرَامَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا
صَحْحَتُ وَتَاوِيلُ اسْمَاتِ كَقَرَامَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا
كَقَرَامَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا
وَهْ سَبَّ سَوَا سَطْلَ كَقَرَامَا تَهْمَا كَقَرَامَا تَهْمَا

ابن عباسؓ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مراد اناث سے اس مقام میں
 لات و عورتی و منات و غیر ذلک ہیں الاوثان ہیں کہ ہر واحد ان بتوں
 میں شیطان داخل ہو کر کے ان کے خاد میں اور کائنات کے ساتھ ٹکڑا
 ہوا اور ان کے عابدین کو راہ راست سے ہٹکا تا تھا اور اناث سے حضرت
 نبیؐ و حضرت آسیاؑ مراد لینا خلاف آیت قرآنی اور تحریف بمعنی ہے
 اور یہ سب خیالات اور طعنوں اور شکوک مولوی صاحب کے ہیں
 اور ایسے خیالات آخر کار منجر بکفر ہو جاتے ہیں اس واسطے کہ دین میں یہ
 بات ثابت ہے کہ سلطان ظل اللہ ہے اور اکرام اور سکا اکرام اللہ ہے
 اور اہانت اور سکی اہانت اللہ ہے اور حضرت نبیؐ اور حضرت آسیاؑ
 منجبات اور معظمت دین سے ہیں اور اکرام انکا موجب اکرام خدا ہے
 اور اہانت انکی اہانت خدا ہے اور جب انکو بتوں میں داخل کیا تو
 بموجب آیت کریمہ کے شیطان انہیں ہی حلول کرے گا اور شیطان نجس
 اور یہ بیبیان بموجب آیت قرآنی کے ظاہر اور مظهر ہیں تو یہ سب مورد
 حلول شیطان ہو کر نجس ہونگے لَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ ذَرِّ الْفَسَسِ
 وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا اور ذکر کرنا ان دونوں بیبیوں کا ساتھ ہونا
 اور سانی اور عیسٰیؑ ذلک کے صاف وال ہے اس امر پر کہ یہ بیبیان
 ہی ایسی ہی ہیں گو نفس الامر میں نہوں مگر اس خیالات فاسدہ سے اللہ و حق
 انکا اور نہیں ثابت ہوتا ہے اور مومنین کے خیال میں اصلاً یہ باتیں نہیں ہیں
 ہے کیونکہ صورت انسان صورت مجبودہ نہیں کہ اسکی کوئی عبادت کرے۔
 قولہ وہ اپنے خیال میں تو عورتوں کو دیتے ہیں اور حقیقت میں شیطان نے

کہتا ہے اور انکو اسے کچھ فائدہ نہیں اور نہ دین کاوند دنیا کا اقول وباللہ
 التوفیق فائدہ اسکا اس آیت کریمہ **مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا الْحَسَنَاتُ**
 سے ظاہر ہو گیا ہے کیونکہ جو کوئی اچھی بات لے گا وہ اس کے ساتھ ملے گا خواہ
 وہ زندہ ہو یا مردہ وہ اس کے عیوض میں اس کے ساتھ ملے احسان کرے گا
 چنانچہ یہ معنی آپ کے چچا صاحب کے قول سے ہی ہو رہا ہے۔ **وَدُونَهُ**
خُشْرُ الْقَنَادِ اور جواب باقی فائدہ کا یہ ہے کہ یہ سب افعال مشرکین کے
 ہیں کہ اسکو عمل میں لاتے ہیں اور جو عیدات ان کے حق میں اللہ صاحب نے
 فرمائی ہے حتیٰ اور بجا ہے بلکہ اگر کوئی مسلمان کسی کی چوٹی رکھے یا چار بار بوسہ
 صفائی کرے تو اس کے اوپر طلاق فسق اور خسارہ شرعی کا کیا جادے گا نہ یہ کہ
 کافر اور مشرک میں قولہ آخر فائدہ ان باتوں کا ہے کہ آدمی اللہ سے پھر جاتا
 ہے اور مشرک میں گرفتار ہو جاتا ہے اقول وباللہ التوفیق
 جواب اسکا جو فقیر نے سابق دیا وہی قول مولوی صاحب بھی ظاہر اور
 آشکار ہے کہ بالفعل کوئی مسلمان کریم والا ان افعال کا مشرک نہیں لیکن
 آئندہ اسکو اگر حلال جائیگا اور مستحق عبادت کا انکو سمجھ گیا تو البتہ مشرک ہو جائیگا
 قولہ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسِهِ وَاحِدَةً مِّنْ خَلْقٍ**
مِنْهَا رُوحُهَا إِلَيْكُمْ اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں
 کہ اللہ وہ شخص ہے کہ جس نے پیدا کیا تمکو ایک سے اور بنایا اس سے جوڑا
 اسکا کہ چھین پاوی اس سے آہ۔ اقول وباللہ التوفیق جواب اسکا
 اوائل رسالہ میں بشرح و بسط تمام بدلائل شرعیہ دیا گیا جسکو اصول قرآن
 میں دخل تمام ہے اور عقل سلیم کہتا ہے مجھ کو دیکھنے کے قول کر لیگا۔

ہدایت اور صلاحت اللہ کے ہاتھ میں ہے جسکو چاہے ہدایت دے اور
 جسکو چاہے گمراہ کرے شاعر گریبا یہ گوش غنبت کس + بر رسولان
 بلغ بارت ولس + قوله قال الله تعالى وجعلوا لله
 عما ذنرا آمن الحرت والا لغام نصيبا فقلاوا هذا
 لله بزمهم وهذا الشر كما نسا كان لشر كما نهم
 فلا يصلح الى الله وما كان لله فهو يصلح الى شر كما نهم ساء ما يجلو
 اور کھا اللہ صاحب سورۃ الغام میں کہ لوگ پڑا سنے ہیں اللہ کا اوس چیز
 میں سے کہ اسنے وہ پیدا کیا ہے کہتے اور مواشی ایک حصہ پر کہتے ہیں
 یہ حصہ اللہ کا اپنے خیال پر اور یہ ہمارے شر کو نکا وہل تجاوسے اللہ
 کی طرف بہت برا حکم کرتے ہیں قائد لاینے سب کہتے اور مواشی اللہ
 ہی سے پیدا کی ہے اور کسی نے نہیں کی پھر انہیں سے جیسے انہی نیاز
 نکالتے ہیں بلکہ اوروں کی نیاز کی جتنی احتیاط اور ادب کرتے ہیں اللہ کی نیاز
 کے رتنے نہیں کرتے اقول دیا للہ التوفیق حال نیاز اور فاقہ
 کا سابق معلوم ہو چکا کہ وہ سب جائز ہے اور یہ سب افعال مشرکین
 کے ہیں کہ سولے اللہ کے اصنام کو اوسکا شرک پڑایا تھا کہ جسکو
 اللہ صاحب نے فرمایا اور مسلمان ایسا نہیں کرتے کہ اسنے نزدیک کوئی
 اوسکا شرک نہیں کیونکہ کلمہ توحید کہ اوسکو اپنا ورد رکھتے ہیں اوس سے
 بیخ شرک بتا رہے شقیع ہوگی ۵ نہیں ممکن کہ خطرہ غیر کا دہیں کہی آوسے
 کیکی باد میں سب کچھ میلانا اسکو کہتے ہیں ۔ بلکہ نذر انکی سب اللہ کے
 واسطے ہے مگر ثواب اسکا بوجیب هل جزاء الا حسبان الا احسان

کی سب بزرگوں کو بخشے ہیں کیونکہ ثواب اعمال مالیہ اور دینیہ کا نزدیک حنفیہ کے
 بلاشبہ اموات کو ہو چکا ہے چنانچہ پیر اہل علم پر پوشیدہ تین قولہ **قَالَ**
تَعَالَى وَقَالُوا هَذِهِ الْأَعْمَامُ وَهُمْ فِيهِ كَحَجَرٍ کا **يُطْعِمُهُمُ** **الْأَعْمَامُ**
كَشَاءُ يَرْجِعُهُمْ **وَالْعَامُ** **حَرَمَتْ** **ظُهُورَهُمُ** **وَالْعَامُ**
لَا يَذْكُرُونَ **بِشْكَفِ** **اللَّهِ** **عَلَيْهِمَا** **فَتَرَاهُمُ** **عَلَيْهِ**
سُجِّنَ **يَهُمُ** **نَمَّا** **كَانُوا** **يُفْتَرُونَ** اور کہا اللہ صاحب نے سورہ
 انعام میں اور ہے میں یہ سوانشی اور کہتے اچھوتی سے نکلا دے اسکو مگر
 وہی کہ چاہیں ہم اسکو محض اپنے خیال سے اور بھنے سوانشی سے کہ منع ہے
 سواری اسکی اور بھنے ہی کہ مذکور نہیں کرتے اس پر اللہ کا نام یہ سب جہنم
 باندہ ہے اللہ کے نام پر سو وہ سزا دیکھا انکو جو وہ باندہ ہے کی بدلی
قَوْلًا **وَبِاللَّهِ** **التَّوْفِيقُ** جواب اسکا اور اس فائدہ کا جو ذیل اس
 یہ کریمہ کے لکھا سابق ہو چکا مگر قولہ **قَالَ** **اللَّهُ** **تَعَالَى** **مَا** **جَعَلَ**
اللَّهُ **مِنْ** **عِزَّةٍ** **وَلَا** **سَائِبَةٍ** **وَلَا** **وَصِيلَةٍ** **وَلَا** **حَامٍ**
وَلَكِنَّ **الَّذِينَ** **كَفَرُوا** **وَالْفِتْرُونَ** **عَلَى** **اللَّهِ** **الْكَذِبِ** **فَ**
الَّذِينَ **هُمْ** **لَا** **يَعْقِلُونَ** اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ نازعہ میں نہیں
 شہرانی اللہ نے کوئی سجدہ اور نہ کوئی سائیلہ اور نہ وصیلہ اور نہ حام لیکن کافر
 باندہ ہے تین اللہ پر جو وہ اور اکثر وہ سجدہ نہیں کہتے **قَالَ** **اللَّهُ** **تَعَالَى**
 کسی جگہ نام کا کرتے تھے اسکا کان پہاڑ دیتے تھے اور سجدہ کہتے تھے
 اور جو سائیلہ کرتے تھے اسکو سائیلہ کہتے تھے اور جو وصیلہ مانتے تھے
 کہ فلاں نے جانور کا اگر بچہ نہ ہوئے تو ہم اسکی نیاز کروں گے پہاڑ

شروادہ ہوتا تو دولت کو نیاز نہ پڑ پڑے کہ مادہ کے ساتھ وہ یہی نیاز نہ پڑا
 اوس مادہ کو وسیلہ کہتے اور جس جانور کی پشت سے دس بچے ہوئے اور سپر
 لانا اور چڑھنا موقوف کرتے اسکو حام کہتے سوال اللہ نے فرمایا کہ یہ باتین بالکلیہ
 قرآن میں آئینہ نامی بیوقوفی سے ایسی رسمیں باندھ لین ہیں اس آیت سے ملکہ
 ہوا کہ کوئی جانور کسی کے نام کا ہزار کہنا اور کچھ اسکا نشان اسپر لگا دینا اور
 یہ بھی کرنا کہ خلافی کی نیاز گائے بکری ہوتی ہے اور فلاہنے کی نیاز مرغ یہ
 نسب بیوقوفی کی رسمیں ہیں اپنی طرف سے اللہ کے حکم کے خلاف مسلمان
 کو یوں ہرگز کیا جائے اقول وباللہ التوفیق تحقیق اسکی بیج بیان
 آیت کریمہ ما اهل لغیر اللہ کی بخوبی مہورین کے حاجت تکرار کی
 باتیں کیونکہ نزدیک مومنین کے نہ کوئی مجوس ہے اور نہ کوئی سہمیہ اور نہ وہیل
 و نہ حام اور یہ سب افعال کفار کے تھے اور مومنین جو جانور فرج کر لے
 ہیں بنام اللہ کر لیتے ہیں اور وہ سب داخل تحت اس آیت کریمہ کے ہیں ۔
 فکلوا مما ذکر اسمنا اللہ علیہ ولا تأکلوا مما لم
 یذکر اسمنا اللہ علیہ پس قیاس جانور مومنین کا جانور ان کفار پر
 کہ جانور حکم ایک دوسرے پر جاری کرنا قیاس مع الفارق ہے اور جو کسی
 نام سے جلت اور حرمت جانور میں نہیں ہو سکتی فقہ قولہ قال اللہ تعالیٰ
 ولا تقولوا لما تصف السنتکم الذب هذا حلال وهذا
 حرام لتفتروا علی اللہ الذی ان الذین یفترون یستطیع اللہ
 ان ینزل علیہم من السماء حطباً من ثورہ نخل میں کہہو ایسی جوئی
 باتیں کہ بیان کرتے ہیں بتاریخی زبان میں کہ یہ کیا جائے اور یہ کیا چاہی

کہ باندھو اللہ پر جو ٹہہ بیشک لوگ باندھے ہیں اللہ پر جو ٹہہ دے مراد کو نہیں
 پہنچتے لاکھ یعنی جو ٹہہ جو ٹہہ نہ ٹہراؤ کہ فلاں کلام کیجئے کیونکہ کسی کام کو
 رو کر نایا ناروا کرنا اللہ ہی کا شان ہے سو اس میں اللہ پر جو ٹہہ باندھنا ٹہراؤ
 یہ خیال کرنا کہ فلاں کام کو کیجئے تو مراد ملتی ہے اور نہیں تو کچھ نقصان ہو جاتا
 ہے سو یہ محض غلط ہے اللہ پر جو ٹہہ باندھنے سے یا اپنی وہم و خیال پر دوڑنے
 سے کبھی مراد نہیں ملتی اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ عشرہ محرم میں
 پانچ گھنٹے لال کپڑا پہنے حضرت بی بی کی صحت پر مرد بچاؤ میں اور حیا و نجی
 نیاز کیجئے تو وہی خشکی پر کیجئے اور اس میں بالضرور فلاں فلاں ترکاریاں ہی ہوں
 اور سی اور مہندی ہی ہو اور لونڈی نکھا دے اور جس عورت نے دوسرا خانہ
 کیا ہو وہ نکھا دے اور جو بیچ قوم میں ہو یا بدکارہ ہی نکھا دے اور شاہ عبدالحمید کا
 توشہ جلو ہی ہوتا ہے اور اس کو اس احتیاط سے بنائیں اور حقہ پیئے
 والیکونہ کیجئے اور شاہ مدار کی نیاز بالیدہ ہے چڑھتا ہے اور بوجلی قلندر کی نیاز
 سہمی اور اصحاب کعبہ کی نیاز گوشت و روٹی موت کی بعد چہرہ مہینہ کشادی
 کیجئے اور یہ شادی میں بیٹھے اور آچار ڈالے اور فلاں لوگ لال کپڑا پہنے
 اور لال سوئی پہنے سو یہ جو سب نہیں اور شرک میں گرفتار اللہ کی حکومت
 کی شان میں اپنا دخل و تصرف جتاتے ہیں اور ایک شرع جلدی ہی اپنی طرف
 قائم کرتے ہیں اقول وباللہ التوفیق یہ سب خیال بے شرم ہیں کہ کہتے
 کہ دسے جو ٹہہ باندھنے کے اللہ پر ایسے افعال کرتے تھے کسی جانور کو حلال
 اور کسی جانور کو حرام ٹہرایے اور مومنین تو اصول دین میں سب متفق ہیں مگر اور
 فرقے کہ فروقات میں مختلف ہو کر صراطِ مستقیم سے کوئی دھارے بیٹھا اور کوئی بالین

اور شبہات شیطانیہ ایسے ایسے کام ہشا بہت کفار انہیں لوگوں سے صادر
 ہوتے ہیں اور محرم میں کہ ایام غم سے سوانہ نہیں پہنتے اور بان نہیں کہاتے وغیر
 ذلک من المخرقات کیا کہتے ہیں اور اہل سنت تو ایسے افعال سے کارہ ہیں
 اور یہ ہی آخر کار بدولت ایمان بعد عذاب انشا اللہ تعالیٰ داخل جنت ہونگے
 و نعم ما قال **۵** جنگ ہند و دولت ہمد را عذر نہ + چون مذہب نہ حقیقت رہ
 افسانہ زوند + اور جواز فاسخ کیا آپ کے چچا صاحب کے اقوال سے خود ظاہر
 و ہویدا ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قلم سرہ
 العزیز بعض جوابوں میں فرماتے ہیں کہ طعنا میکہ بر آن فاتحہ ابابین کنند تبرک میشود
 و نیز شاہ صاحب نے بچوان اعتراضات مولوی عبدالحکیم بخانی کے لکھا ہے
 قولہ یعنی بخانی عرس بزرگان خود بر خود مثل فرض دانستہ سال بساں
 بر مقبرہ اجتماع کردہ طعام و شیرینی در اینجا تقسیم نمودہ مقابر را و ثنا نقبتہ سے
 کنند الخ بخان طعن مبنی است بر جہل احوال مطعون حکمہ زیر کہ غیر از و المصنوع
 مقررہ بحکس فرض نمیداند اسے زیارت و تبرک بقبور صالحین و ابدال ایشان
 بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعاء خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب
 یا اجتماع علماء و عتقین روز عرس برائے کائنات کہ ان روز مذکور انتقال ایشان
 میباشد از دارالعمل بدارالثواب والا نیز روز کہ این امر واقع شود موجب فلاح
 و نجات است و خلف را لازم است کہ سلف خود را باین نوع بر و احسان یا
 نماید چنانچہ در احادیث مذکور است کہ **۱** الولد الصالح یجوز له و در و در
 شیولی مرقوم است **۲** اخرج ابن المنذر را و ابن جریر و بیہ عن
 ابن ابی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی احمدا کل عام فاذا لقو

الشعب سلمو طے قبور الشهداء فقال سلام علیکم
 بما صبرتم فنعم عقبی الدار و اخرج ابن جریر عن محمد بن
 ابراہیم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأتی قبور الشهداء
 و یطرح علیہم السلام و یقول علیکم بما صبرتم فنعم عقبی
 الدار و ابوبکر و عمر و عثمان مکلون یفعلون انتم و فی
 التفسیر الکبیر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی قبور الشهداء
 و یطرح علیہم السلام و یقول علیکم بما صبرتم فنعم
 عقبی الدار و الخلفاء الاربعة مکلون

یفعلون انتم ترجمہ اخرج کیا ابن منذر اور ابن مردودہ نے اللہ سے کہ بیشک
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے کوہ اُخذ کو ہر سال پس جب ملتی تھیں آنحضرت
 کو گہاٹیاں سلام کرتی تھی آنحضرت قبور شہداء پر پس فرمایا سلامتی ہو جو تم پر اس چیز
 کی کہ صبر کیا تم لوگوں نے پس کیا اچھا ہے کہ ہر آخرت کا اور اخرج کیا ابن جریر نے محمد بن
 ابراہیم سے تھے بنی صلعم آتے تھے قبور شہداء پر شروع ہر سال پس فرماتے تھے
 کہ سلامتی ہو جو تم پر بسبب اس چیز کے کہ صبر کیا تم لوگوں نے پس کیا اچھا ہے کہ ہر آخرت
 کا اور حضرات ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم اسی طور پر کہتے تھے اور تفسیر کبیر میں لکھا ہے
 تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ آتے تھے قبور شہداء پر شروع ہر سال میں پس فرماتے تھے کہ
 سلامتی ہو جو تم پر بسبب اس چیز کے کہ صبر کیا تم لوگوں نے پس کیا اچھا ہے کہ ہر آخرت
 کا اور خلفاء اربعہ اسی طور پر کہتے تھے اور آپ کے دو صاحب ایسے حضرت شاہ ولی اللہ
 صاحب اپنے باپ کے تعلق العارفین میں نقل کرتے ہیں کہ درایام وفات حضرت
 رسالت تاب صلعم چیری فتوح نشد کہ بنا بر آنحضرت علما می پختہ شود قدری خود بیان

وقت نیاز کردم شبی در واقع دیدم که انواع طعام بجنور آنحضرت عرضه میدارند و
 در آن میان آن خود وقتد سسياه نیز معروض داشتند به نهایت ابتهلاج و بشاشت
 قبایل میفرمودند و آنرا طلبیدند و چیز از آن تناول کردند و باقی در اصحاب قسمت
 کردند و نیز حضرت شاه عبدالعزیز صاحب قدس المدرسه الغریز در تفسیر سوره و انشقت
 بعد آیتة و القم اذا تفتق ارقام فرموده اند اول حالتیکه بحر و جدا شدن روح از بدن
 خواهد شد کلماتی را بجا اند حیات سابقه و الفت تعلیق بدن و دیگر معروضان از انبساط
 مجلس خود باقیست در آن وقت گویا برنج است در میان زندگانی دنیا و استغراق
 عالم قهر که چیز ازین طرف و چیز از آن طرف دارد بعینه اقله وقت شوق است
 هنوز زنده فانیات مخلوقات و آمد و شد آنها منقطع نگردد و جان داران همه سیدار و حساس
 و متحرک و در بقایای اعمال روز مشغول و این حالت حالت انکساف و جزای بوی
 از نیکو پاسبان و بد پاسبان و مدد زندگان و مبروگان درین حالت زودتر میسر شد
 و مردگان منتظر حقوق ازین طرف میباشند و چنان گمان میسازند که هنوز زنده ایم
 لهذا در حدیث شریف در احوال قبر دارد است که مرد مسلمان در آنجا میگردد دعوی
 اصل میبندد بکار امانت و نواز و نیز دارد است که مرده در آن حالت مانند غریق است
 که انتظار فریاد میبرد و صدقات و ادعیه و فاتحه درین وقت بسیار بکار آید
 و از سنجاست که طوائف بنی آدم تا یکسال علی الخصوص تا یکجمله بعد موت دین نوع امان
 و کوشش شام می نمایند و روح مرده در قرب موت در خواب عالم تشل ملاقات
 زندگان میکند و مافی الضمیر خود را اظهار نماید انتهی هر چند دلائل و شواهد جواز فاع
 کی نیست سی این لیکن فقیر نے اسجا اختصار کیا جسکو شوق ہو تو فقیر کے رسالہ
 میں کہ کسی بہ تذیر بشیر ہے۔ دیکھئے انشاء اللہ تعالیٰ تفسنی خاطر ہوگی فائدہ

اس بیانی سے معلوم ہوا کہ جو کچھ فائزہ فتوح اور نذر نیاز کے مرسوم دیار ہند ہی از
 موت میت تا یک سال و عروس بزرگان سب ماخوذ حدیث سے ہیں اور حال
 نذر نیاز بقبرہ سید احمد کبیر و نیاز اصحاب کہف و نیاز ابو علی قلندر سابق معلوم ہوا
 کہ سب جائز ہیں مگر یہ ہے لغین و تخفیف کہ ہر ایک کے نیاز میں معین و مقرر ہے اور
 اس کی واسطے یہ دلیل ہے کہ مثلاً اولاً ایک شخص نے مذکور کیا اللہ اگر یہ مراد
 سیری بر آوے تو ایک گائے بیچ کر اس کا گوشت اور تین من آٹا پکا کر سیر
 دوست کا فائزہ کر کے نماز کو کھلاؤ گا اور ثواب اس کا سید احمد کبیر کو پہنچاؤ گا۔
 اور جب مراد اس کی پوری ہوئی تو بموجب منت کے وہ یہ عمل پھور میں لایا اور
 آئندہ یہی منت اور مومنین میں مرسوم رہے علیٰ ہذا القیاس اور نیازوں کو
 مثل نیاز شاہ عبدالحمق تو شوی اور اصحاب کہف و غیر ذلک کے ایسا ہی سمجھنا
 چاہئے اور اسکو حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب تجربات میں داخل کیا جیسا
 کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں ہے اور فاروق کو یہ طعام متبرک ندینا اور دوسرے متبرکین
 اور مسلمین و متقین کو کھانا حدیث سے ثابت ہے جیسا مشکوٰۃ شریف کے باب
 فی العلم من اللہ میں ہے عن ابی سعید ^{طحا} لا تہ سمع النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تصاحب الا مؤمناً ولا یاکل

الا لقی رواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی ترجمہ روایت ہے ابی سعید
 سے کہ تحقیق سنا ابی سعید نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کھانا کھاتے تھے نہ پاس
 بیٹھ مگر مومنین کے اور کھاتے کھانا تیرا مگر یہ نیز گار اور آپ کے چچا صاحب نے
 یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب نے جواب میں سوالات کثرت کے حقہ کو بوجہ اجتماع

کراہیت چند مکروہ تحریمی لکھا اور خود حضرت مولوی صاحب جبکہ شہر الہ آباد میں
 تشریف لائے اس وقت شیخ غلام علی صاحب کہ سربراہ کار راجہ بنارس کے تھے
 ان کے دعوت کی وقت و عظیمین حقہ اور افیون کو حرام کہا بلکہ افیون معہ طروف اور
 حقہ بے قیمتی کو دریا میں ڈبوادیا اب اگر مشائخ ایسے کہانے متبرک کو حقہ بیسے لیکو
 نذین تو ان پر کیا الزام ہے اور کیونکر دین کے ان کے دعویٰ پر یہ حدیث شاہ عادل
 اور گواہ ہے اور نیز مشائخ اس طعام متبرک کو حقہ پینے والی کو ذبیحہ سولے ترک اولی کے
 حرام نہیں سمجھتے ہیں یہاں تک کہ اوپر الزام ہو اس فعل کو کہ ثابت حدیث سے
 ہو اسکو شرک فی العبادت کہنا گردن انصاف کے مارنے ہے کیونکہ مشرکین مکہ
 کہتے تھے اپنے گمان پر کہ یہ مویشی اور کہتے حرام ہے جسکو جاہن گے ہم دیکھا
 اور یہ یہی کہتے تھے کہ اس پر اللہ نے ہم کو حکم کیا ہے کہ اللہ صاحب نے اس کے
 جواب میں ارشاد فرمایا یہ ہم سب کا لوزا بفترون قریب ہے یعنی جزا دیکھا اللہ انکو
 ساتھ اس چیز کی کہ تھی وہ لوگ چوٹہ بانہ تھے اللہ پر مقام عور ہے کہ احکام مشائخ
 اور مشرکین متحد نہیں کیونکہ ان کا احکام ان کے گمان پر تھا نہ یہ کہ اللہ صاحب نے
 اس پر انکو حکم کیا تھا اس واسطے نسبت چوٹہ کے ان کی طرف اللہ صاحب نے کی
 بخلاف احکام مشائخ کہ سب بخود آیت اور حدیث سے ہیں کما عرفت اور سی
 اور مہندی وغیر ذلک کا صحنک پر کہنا عرض فرماتے زنان ہند سے ہے لا اصل
 واللہ اعلم اور سوائے اسکے جسے دعویٰ کیا اس پر اسکا بیان لازم ہے تا آنکہ
 ہم اس پر کلام کریں اور ان بزرگوں کو شرکاء اللہ کا ٹھکانے فاسخ کر نیوالو انکو داخل
 مشرکین کے کرنا محض افتراء اور کذب ہے چنانچہ تحقیق اسکی سابق گذری
 قولہ اخراج مسلم عن حفصہ زوج النبی صلعم قالت قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عائشہؓ انہا قالت عن شیخ لم یقبل لہ
 صلوۃ ۱۰ تابعین لیلۃ شکوۃ کے باب الکلمات میں لکھا ہے کہ مسلم نے
 ذکر کیا کہ بی بی حفصہ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو کوئی چار دسے کسی
 خبر دینے والے کے پاس پھر پوچھے اسے کچھ تو نہیں قبول ہوتی اسکی نماز
 چالیس دن فائدہ دینے جو کوئی غیب کی باتوں کے بتانے کا دعویٰ رکھتا
 اس پاس جو کوئی جا کر کچھ پوچھے تو اسکی عبادت چالیس دن تک
 قبول نہیں ہوتی کیونکہ ان دشمن کی بات کی اور شرک سب عبادتوں کا
 نور کھود دیتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نجومی اور رمال اور جہارا اور
 فال دیکھنے والے اور نام نکالنے والے اور کشف اور استیاریہ کا دعوے
 کرنا سب سے بڑا گمراہی اور غلطی ہے اور علم غیب کا شر و خاساں
 دیا گیا و نیز مولوی صاحب کے تابعین سے پوچھتے ہیں کہ علم غیب ممکنات سے ہے
 یا من قبیل محالات اور ثانی باطل ہے کیونکہ اگر محالات سے ہوتا تو حضرت علیہ السلام
 کو کیوں علم غیب عطا ہوا بیحد و می شریف میں بذیل آیت و علمنا ما من لدنا علما
 لکھا ہے ہما یحقق بنا ولا یعلم الا بتوفیقنا وهو علم الغیوب
 ترجمہ اس چیز سے کہ مخصوص ساتھ ہمارے ہے اور نہیں جانتا کوئی مگر توفیق
 ہماری سے اور وہی علم غیوب ہی اور مدارک میں تفسیر اس آیت کے یہ لکھا ہے
 وقیل العلم الذی ما حصل للعبد بطریق الا لامر علم کہنی وہ چیز ہے کہ
 حاصل ہو بندہ کو بطریق الہام کے اس دو تفسیر سے یہ بات ثابت ہوئی
 کہ علم غیب اور کشف اور الہام ممکنات سے ہے اور اپنے بندگان خاص کو عطا
 کیا اور کشف المحجوب میں لکھا ہے کہ کرامت ولی عین معجزہ نبی ہے اور وہی دلیل ہے

اسپر کہ سجزہ بنی کا ظاہر کیا پس معجزہ معجزہ کو نقص نہیں کرتا کیا نہیں دیکھتا ہے تو
 کہ جبکہ سبکی حقیقت کو کہ کافروں نے نہ مین وار پر کہنچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی مسجد میں
 بیٹھے تھے اور اوسکو دیکھتے تھے اور اپنے اصحاب سے فرماتے تھے وہ معاملہ کہ اوسکی ہمت
 کفار کرتے تھے اللہ صاحب نے حقیقت کی آنکھ سے بھی پرورداد نہایا یہاں تک کہ اوسنے
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور سلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوسکا سلام حضرت کے
 سمیع مبارک تک پہنچایا اور حضرت کا جواب اوسکو سنوایا مدینہ منورہ سے اور حضرت
 نے دعا فرمائی اوسکا منہ جانب قبلہ کے پھر کیا پس دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا مدینہ سے اوسکو بطریق اعجاز اور حقیقت کا دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ منورہ سے
 عین کشف و کرامت اور داخل کرنا کشف و کرامت کا کائنات میں خارج از دین و
 دیانت ہے اور بذیل اس حدیث کے طبیعت میں لکھا ہے کہ کاہن وہ ہے کہ خبر سے
 آئندہ کی باتوں کی اور دعویٰ کرے شناخت پوشیدہ خبروں کا اور عرب میں کاہن
 ہے کہ بعضوں کے جن تابع ہے اور آسمان پر جا کر احکام کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی
 طرف سے صادر ہوتے ہے اوسکو زردیدہ سنکر برہمنوں کے کالوں میں بہو بچا
 ہے اور بعض ارواح جن اور شیطان سے استفادہ جو بانی باتوں کا اور اولوں
 باتوں سے کہ جو آدمی کو گمراہ کرتے ہیں اور بعض مقتدات اور اسباب اور علامات
 اور احوال اور اقوال اور احوال سے تعریف و شناخت کرتے ہے اور یہی لوگ
 مخصوص ہیں ساتھ نام عراف کے کہ مکان مکتروق اور گم شدہ کو معلوم کریں اب تمہیں
 بندگان کو انہیں داخل کر کے اوسکے اعمال چالیس و ستر غیر مقبول ہوتا زیادتی باوہر
 سنت کے ہے اور نیز ہندوکان روضۃ الاحباب میں لکھا ہے درمحل اخبار
 وارد شدہ کہ حق تعالیٰ پیغمبر خویش را بر احوال اہل سوتہ و اطلاع واد و گویند زمین را

مرفوع گردانید تا حضرت معرکہ و محاربہ ایشان را دید و یاران را خبر داد از احوال و
 و فرمود اخذ الراحۃ فرماید فاصیب ثم اخذها جعفر فاصیب ثم
 اخذها ابن واحد فاصیب یعنی علم را زید گرفت و شهید شد بعد از آن
 جعفر گرفت و مرتبہ شہادت یافت بعد از آن ابن واحد برداشت و جرمہ شہادت
 بخشید این سخن میفرمود و آب از چشم زکسین و آن میشد آنوقت فرمودہ شمشیری
 از شمشیرهای خدایتعالی خالد علم برد گرفت و فتح بردست او حاصل شد و روایت آنکہ
 فرمود یا خدا یا بدرستی کہ خالد شمشیری از شمشیرهای کشت ویرانست ده وزان
 روز باز خالد را سیف اللہ لقب شد و در تخصیص المغازی آورده کہ چون سلمان
 و کفار در موتہ ہم رسیدند و را سخالت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در مسجد مدینہ نشسته
 بود و حال اہل موتہ ابرو کے طاهر ساخته بودند چنانکہ در جنگاہ ایشان
 سید بند و نیز وارد ہوا کہ عمر بن خطاب پڑھتے تھے اثنائے خطبہ میں فرمایا
 کہ یا ساریۃ الجبل الجبل اس قول کو حضرت سعد بن وقاص نے سنا
 و حالانکہ فاصلہ باہین حضرت عمر اور ابن وقاص کی بہت تھا اوسکو سن کر کہیں گاہ
 فارسے آگاہ ہو کر کفار و نکو مغلوب کیا اور سوائے اسکے اخبار و آثار لکھنا موجب
 و بطولت رسالہ ہے لہذا اسقدر پر کفایت کیا جسکو زیادہ توضیح منظور ہو کتب
 سیر کو ملاحظہ کرے بخوبی حال معجزہ اور کشف اور کرامت کا واضح اور آشکار ہو گا اور
 نام نکالنے کا طریقہ مولوی صاحب کے دادا صاحب یعنی شاہ ولی اللہ صاحب
 نے قول الجبل میں لکھا ہے اور تابعین نے کس کس بات کا انکار کر کے افق
 پر خاک ڈالیں گے تو کہ اخراج الوداد عن جبیر ابن مطعم
 قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابی فقال جھلت لا

نفس و جاع العیال و بخلت الاموال و هلك الاغفار
 فاستسقى الله لنا فاقا نستشفع بك على الله و نستشفع بالله
 عليك فقال النبي صلى الله عليه و آله سبحان الله فما زال
 يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه ثم قال و يحاك
 انه لا يستشفع بالله على احدٍ شان الله اعظم من ذلك
 يحاك تدبري ما الله ان عرشه على سمواته لهلكن او قال يا صا
 مثل القبة عليه و انه ليا عطاء به اطيظ الرجل بالراكب
 سكاوة کے باٹ اراخلق میں لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ جبر نے نقل
 کیا کہ آیا پیغمبر خدا کے پاس ایک کنوارا لیں کہا سختی سے ہلاک ہو جائیں اور پہولی مرنی
 میں کہنے اور نقصان ہوئے مال اور مر گئے سواشی سو مینہ مانگ اللہ سے واسطے
 ہمارے کیونکہ ہم سفارش چاہتے ہیں تمہاری اللہ کے پاس اور اللہ کے تمہارے
 پاس سو پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نرا ہی اللہ نرا ہی اللہ سو اللہ کی پاکی یہاں تک لیتی
 رہے کہ اسکا اثر بارون کے چہر میں معلوم ہونے لگا ہر فرمایا کہ کیا ہے بیوقوف
 ہے تو اللہ کو سفارش میں لائے کسی کے آگے اللہ کی شان بڑے ہے اسی
 افسوس ہے تجھ پر آیا جانتا ہی تو کہ کیا چیز ہے اللہ بیشک تخت اوسکا اوس کے
 آسمانوں پر اس طرح سے ہے اور بتایا اپنی انگلیوں سے بقے کی طرح اور بیشک وہ
 چہرہ بولتا ہے اسی جیسا کہ چہرہ بولے اونٹ کا پالان سوار کے بوجہ سے آگے
 و بالله التوفيق حال جواز استشفاع سابق گذرا اور ناخوشی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف اس امر پر تھے کہ وہ کنوارا اللہ کو شفیع لایا اور اللہ کو شیخ
 قرار دینا ہرگز درست نہیں قولہ کسی نے یہ بہت کہی کہ **ہ** دل از مہر محمد لیش

دارم + رفاقت با خدائی خویش دارم + جواب اوس کا یہ ہے کہ یہ شعر کہ جب کا عمل
 محمل صحیح ہو کر سکتے ہیں داخل تحت قول اعرابی و گنوار نہیں بلکہ داخل آیت کریمہ کہ جو
 اخیر رکوع سورہ مریم ناگور ہے ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات
 سيجعل لهم الرحمن وداۓ ترجمہ یعنی بیشک وہ لوگ کہ ایمان لائے اور
 کام اچھے کئے قریب ہے کہ ظاہر کرے گا اللہ ان کے واسطے دوستی خلق کی و لو نہیں بدو
 اسباب اور سالک کے اور حایث میں وارد ہے کہ جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ
 کسی بندے کو دوست کہتا ہے جبریل سے فرماتا ہے کہ میں فلا نے بندے کو دوست
 رکھتا ہوں تو یہی اوسکو دوست رکھو تو جبریل علیہ السلام ہی اوسکو دوست رکھتے
 ہیں اور ایک پکار نیوالا پکارتا ہے اسمانیوں کو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فلا نے کو دوست کہتا
 ہے تم ہی اوسکو دوست رکھو پھر آسمانی اوسکو دوست رکھتے ہیں بعد اوسکے محبت
 اوسکی رکھتا ہے زمین میں تا اینکہ زمین واسطے ہی اوسکو دوست رکھیں اور یہی حق
 ہیں اس شعر کے کہ قائل کہتا ہے دل باز ہر محمد ریش دارم + رفاقت با خدائے
 خویش دارم + یعنی اپنے دل کو محبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے زخمی و رگھائل کہتا
 ہوں اور کیونکر نہ رکھوں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود اس کے ساتھ محبت رکھتا ہے اور اس کو
 اپنا محبوب ٹھہرایا پس اس محبت میں میں اپنا رفیق اللہ کو رکھتا ہوں کیونکہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ صاحب کو باین کلمہ ارشاد فرمایا کہ هو الوفیق
 الا علی پس حضرت رفیق اللہ صاحب کے ٹھہرے اور میں رفیق محمد صلی
 کا بموجب آیت کریمہ و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ
 و من یطع اللہ و الرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم
 من النبیین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین حسن

اللہ کے فیق ہر اور یہ جو کہا کہ ع یا خدا دیوانہ باش و یا محمد ہوشیار جواب اسکا
 یہ ہے کہ داخل تحت آیتہ کریمہ قل ان کنتم تحبون اللہ فامتعوا نے
 کے ہے نہ داخل تحت قول اعرابی و گنوار کے کیونکہ قول اسکا کہ یا محمد ہوشیار
 باش یعنی اتباع محمد کو چھوڑنا چاہیے ورنہ باعث ہلاکت دنیا اور آخرت ہوگا اور
 قول اسکا کہ یا خدا دیوانہ باش یعنی ساتھ اللہ کے ایسی محبت پیدا کرنی چاہیے
 کہ لوگ اوسکو دنیا میں دیوانہ کہیں اور یہ دیوانگی اوسوقت ظاہر ہوتی ہے کہ سوائے
 اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرا خیال اوسکو نہ ہو اور یہ جو کہہ
 شاعر دن نے کہا عین ادب ہے مگر جو کوئی نہ سمجھے اور اوسکو بہ بے ادبی تعبیر
 کیے تو اس سے اسکا آیات قرآنی کا ظہور میں آویگا وہو کما ترمی الحمد للہ کہ اسجگہ
 قول حق یعنی دعائے ادب زبان پر مولوی صاحب کے گزریے ۵ از خدا خواہیم
 توفیق ادب + بے ادب محروم گشت از فضل رب + اور یہ جو کہا کہ ایک ختم مشہور ہے
 کہ اس میں یون پڑھے ہیں یا شیخ عبدالقادر شیا اللہ جواب یہ کہ شیخ عبدالقادر جیلانی
 رحمۃ اللہ علیہ کو مختار کل نہیں ٹھرایا جیسا کہ اوس اعرابی نے ٹھرایا تھا بلکہ اسکا تو مختار
 کل اللہ ہے اور لفظ لٹرا سی پر دلالت کرتا ہے یہ تو یہ قول ایسا ہوا کہ جیسا
 کوئی کسی سے کہے کہ فلانی چیز ہمو لٹا عطا کیجئے تو یہ قول کمال عظمت اللہ پر دلالت
 کرتا ہے نہ کہ اوسکی تحقیر پر ہاں جیسا کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر یون کہے
 کہ یا اللہ کر دے تو شیخ عبدالقادر کیواسطے تو بجا ہے تو یہ ہی درست ہے اور توسل
 محبوب الہی ہے اور احوال ثبوت توسل کا احادیث سے سابق بخوبی ظہور میں آیا
 ہے یہی بات معلوم ہوئی کہ مقبول اللہ کو نزدیک اللہ کے توسل ٹھہرانا بیشک جائز و
 درست ہے جب ثبوت ان امور کا آیات قرآنی اور اقوال ربانی مولوی صاحب

سے معلوم ہوا تو اگے جو کچھ کہ فرمایا غرض کہ منہ سے بنوئے نہ جسے بوشرک کی یا بی
 ادبی کی ظاہر ہوا ان سب دہو گیا فقہر ولا تعقل وکن سن الشبارکین و
 عبد ربك حتی یا یتک الیقین قولہ اخراج البودا وود والنسا
 عن شریح ابن ہانی عن ابیہ اللہ لما وفد الی رسول اللہ
 صلعم مع قومہ سمعہم یکنونہ با بے الحکم فدعا رسول
 اللہ صلعم فقال ان اللہ ہوا الحکم والیہ الحکم فلم تکنہ با الحکم
 مشکوٰۃ کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ ابو داؤد اور نسائی نے ذکر کیا کہ شریح
 نے اپنے باپ سے نقل کیا کہ وہ جب آیا پیغمبر خدا کے پاس اپنی قوم کے ساتھ
 حضرت نے سنا ان لوگوں کو کہ کہتے ہیں اسکو ابو الحکم یعنی اصل قضیہ چکا دینے والا
 سو بلایا اسکو پیغمبر خدا نے اور فرمایا بیشک اللہ ہے اصل قضیہ چکا دینے والا اور
 اوسیکا ہے حکم پر چمکو کیون کہتے ہیں ابو الحکم فائدہ لایسن یہ بات کہ قضیہ کو چکا
 دے اور جہگڑے کو مٹا دے یہ الہی کی شان ہے کہ آخرت میں ظہور کرے گی
 کہ پہلی پہلی دین و دنیا کے جہگڑے سب صاف ہو جا دیں گے اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جو لفظ اللہ کے شان کے لایسن ہے اور اوسی میں وہ پائے جاتی ہے
 سوا کر سیکونہ کہئے جیسے پادشاہوں کا پادشاہ مالک سارے جہا بخاندانہ
 جو چاہے کر ڈالے مجبور و اذنا بے پروا علیہ القیاس قولہ باللہ التوفیق
 جو کچھ کہ اسمقام میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسے اور کثرت ہے کیونکہ
 حکم اللہ صاحب کا نام ہے سوائے اوسے کسی دوسرے کے کثرت کرنا ترک
 اولیٰ ہے جیسا کہ بقیہ جاہد کہ مولو لیساحب نے نخل مطارب اپنا سمجھ کر چوڑ دیا اور
 اسپر ہے پس اس حدیث کو واسطے اثبات شرک مومنین کے لانا زیادتی علی اللہ

چنانکہ ہانی نے کہا ان قومی اذاختلفوا فی شئی التوفی فحکمت
 بینہم فرضی کلوا الفرقین مجھے فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ما احسن هذا فما لك من الولد قال لی شرح و
 مسلم وعبد اللہ قال فمن الکبرہم قال قلت شرح و
 قال فانت ابو شرح و اما ابوداؤد والنسائی
 ترجمہ میں کہا ہانی نے کہ جبوقت میری قوم اختلاف کرتی ہے کسی شے میں آتے
 ہیں میرے پاس پہنچ کر پڑھتا ہوں میں درمیان اون لوگوں کے پس راضی ہوتا ہوں
 دو نو فریق میرے حکم پر پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عجب کہ کس چیز نے نیک کیا اسکو پھر فرمایا تیرے لئے لڑکے ہیں اوسے جواب
 دیا شرح و مسلم وعبد اللہ فرمایا کون بڑا ہے اونہیں کہا کہ میں نے عرض کیا شرح
 فرمایا آنحضرت نے کہ تو ابو شرح ہے روایت کیا اسکے تئیں ابوداؤد اور نسائی
 نے فائدہ چونکہ یہ نام اوسے اور احسن نہ تھا اسکو تبدیل فرمایا ابو شرح رکھا
 تاکہ مناسبت نام باہین باب اور بیٹے کے ہو باؤسے اور کچھ تقرر شرک اور غیر
 شرک سے کیا اور یہ جو آنحضرت نے فرمایا ان اللہ هو المحکم والیہ المحکم
 فلم تکتلی بالحق کم مراد اسی حکومت حقیقی ہے نہ مجازی کیونکہ ظہور اس
 حکومت خاص کا جناب باری سے دن قیامت کو ہوگا اسی واسطے اطلاق
 اسکا سوائے احباب باری کے غیر صحیح نہیں ورنہ اطلاق اور حکومت کا مجازاً
 سوائے خداوند تعالیٰ کے اسطے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے
 مومنین کے قرآن میں موجود ہے جیسا کہ سورہ نسا میں حج حق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم کے ارشاد فرمایا فلا و ذمہ لک لا یؤمنون حتی یحکموا فیما

شجر بینہم ثم کلا یجدونی انفسہم حرجاً ممساً
 قضیت ویسلوا الشیخا کا ترجمہ سو قسم ہے تیرے رب کی اوتکو ایمان
 نہ ہو گا جب تک شجر کو نصف سخا میں جو چوڑا اوٹھے آپس میں پھر نیا دین اپنے جی میں خشکی
 تیرے چکوتے پر اور قبول رکھیں ان کو اور اسی سورہ میں دوسری جگہ فرمایا وان
 خفتم شقاق بینہما فابعثوا حکماً من اہلہ وحکماً من
 اہلہا ان یردیا ۱۱ صلوا علیہما ان اللہ اللہ
 کان علیما خبیراً اگر تم دونوں آپس میں خدشہ کہتے ہیں تو کھڑا کرو ایک نصف
 مرد والوں میں سے اور ایک نصف عورت والوں میں سے اگر یہ دونوں چاہیں کہ
 صلح تو اللہ مارچ گا توین اللہ سب جانتا ہے خبر کہتا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ظاہر بخیاں اسے کہ یہ گنیت یا م جاہلیت کے تھے شاید وہ لوگ سے حقیقی
 سمجھتے ہیں اسلئے تبدیل فرمایا یہ کہ شرک ہے اور کوئی مسلمان اسلئے سے حقیقی مرد
 نہیں لیتا تا اسیکہ اوپر اطلاق مشرک کا کرین جب یہ بات بیا یہ ثبوت پہونچی تو
 اطلاق شاہنشاہ کا اور بادشاہوں پر باین اعتبار جائز اور درست ہوا کیونکہ مراد اسی
 سب بادشاہوں کا بادشاہ جیسے شاہ روم اسکے نیچے بیت سے سلاطین میں اور
 اسکا سے حقیقی اصلا مراد نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہوا اور اطلاق شاہنشاہ کا زبان
 فارسی میں اس معنی پر اکثر جاوارد ہوا چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ نے اپنی کتابوں میں
 اکثر جا ذکر کیا ۵ شہنشاہ کہ بازار گارا بخت + درخیر بر روئے لشکر یہ بیت +
 دوسری جگہ بھی کہا ۵ دوان آمدش گلہ بانی بہ پیش + شہنشاہ بر آورد تعلق ز کیش +
 دوسری جگہ یہ فرمایا ۵ شہنشاہ بر آشفٹ کانیک وزیر + تعلل بیندیش و حجت گیر
 قولہ اخراج فی شرح المسندۃ عن خذ لیثۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 و حدیث مشکوٰۃ کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ شرح السنۃ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ یوں نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ و قول و بالله التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا موافق مقصود ہے اور بالاسکے روایت قویہ کہ اوسکی روایت صحابہ کرام
 میں ظاہر اوہ محل مقصود ہے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات عند
 جائز ہیں یا وہی تغیر جیسا کہ مشکوٰۃ میں نقل کیا عن خذیقہ عن النبی صلی
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان و احمد و ابو داؤد و ترمذی و حذیقہ نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مت کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے نے و لیکن کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پہر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 تین احمد و ابو داؤد نے فائدہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا بحث علم غیب میں سابق گذرا اوسکو اوسجا ویکہنا چاہئے
 قوله ا حجاج ابو داؤد عن ثابت بن الضحاک قال ذکرنا
 رجلاً علی عهد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان یخرب ابلاباً و انہ فانی
 رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرته فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
 کان فیہا وثق من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالوا لا قال
 فهل کان فیہا عید من عیادہم قالوا لا فقال رسول
 الله صلی اللہ علیہ وسلم و فبذکرک فانہ لا و فاعلن فی معصیۃ

ولا ینساک لیک ۱ بن لحد مشکوٰۃ کے باب التذویرین
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے منٹ مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ بیچ کوے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام بوانہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی اونکو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا یا نہ کفر کے وقت کا کہ
 پوچھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھوڑا تھا انکا لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کر تو اپنی منٹ کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے منٹ کو کہ او سمین کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس پیغمبر میں نذر درست نہیں جسکا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی منٹ مانی گناہ ہے سو ایسی منٹ کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی منٹ نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ یہی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جانور چراتے ہوں
 یا پوجا کرتے ہوں یا اور کسی طرح کا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے ہوں وہاں اللہ کے
 نام کا جانور ہی نہ لیجائے اور کسی طرح اونہیں نہ شریک ہو جائے نہ اچھی نیت کے
 نہ بُری کلمے مشابہت کرنی خود بُری بات ہے انتہی اقول وباللہ التوفیق
 یہ جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی منٹ مانی
 گناہ ہے یہ اصلاً حدیث ہے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استدراکات
 ہو جاتی ہے کہ اگر کسی شخص نے تذکرہ کیا کہ اگر میرا مطلب یہ ہے تو میں قربانی دانا
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی بوانہ یا سوا اسکے کرونگا تو اس طرح کی نذر عند اللہ
 جائز ہے مگر بشرط اسے بدو بشرط ایک یہ کہ اوسے بابت پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہ کہ عید کافروں کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 وحده شكوة کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ شرح السنہ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ یغیر خذ نے فرمایا کہ یوں نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ قول و باللہ التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا موافق مقصود ہے اور بالاسکے روایت قوشہ کہ اوسکی روایت صحابہ کرم
 میں ظاہر وہ نقل مقصود ہے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات عند
 جائز ہیں باوقی تغیر جیسا کہ شکوة میں نقل کیا۔ عن خذیقہ عن النبی صلیم
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان و احمد و ابو داود و ترمذی نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مت کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے نے و لیکن کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پہر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 سنن احمد و ابو داود نے فائدہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا بخت علم غیب میں سابق گذرا اوسکو اوسجا دیکھنا چاہئے
 قوله اخرج ابو داود عن ثابت بن ابي صالح قال قال
 رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجر ابلًا و بوانة فأتى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان فيها وثني من اوثان الجاهلية يعبد قالوا لا قال
 فهل كان فيها عيدين من عبادهم قالوا لا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فانه لا وفاء لعثنى في معصية الله

وَلَا فَيْتَا لَيْمَك ۱۰ بِنِ احْمِ مَشْكُوَّةُ كَيْ بَابِ التَّذْوِينِ
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے سُنتِ مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ درج کرے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام ہو نہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی اونکو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا ان کفر کے وقت کا کہ
 پوچھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھا تو تھا ان کا لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کرو تو اپنی سُنت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے سُنت کو کہ او سمین کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس چیز میں نذر درست نہیں جس کا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی سُنتِ مانی گناہ ہے سو ایسی سُنت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی سُنت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ یہی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جانور چراتے ہوں
 یا پوجا کرتے ہوں یا اور کسی طرح کا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے ہوں وہاں اللہ کے
 نام کا جانور پی نہ لیجائے اور کسی طرح اونہیں نہ شریک ہو جائے نہ اچھی نیت سے
 نہ بُری کہلنے مشابہت کرنی خود بُری بات ہے انتہی اقول وبالله التوفیق
 یہ جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی سُنتِ مانی
 گناہ ہے یہ اصلاً حدیث سے پوچھا نہیں جاتا ان حدیث سے استقربات
 پوری جاتی ہے کہ اگر کسی شخص نے تذکرہ کہ اگر میرا مطلب بر او پکا تو میں قربانی دے
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی نہ یا سو اس کے کرونگا تو اس طرح کی نذر اللہ
 جائز ہے مگر شرط ہے بدو شرط ایک یہ کہ اسے بابت پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہ کہ عید کافرون کے نہ ہو اور سو اس کے ایفا کی نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لازم ہوگی یا مراد اللہ کے سوا کیا ہے اگر یہ ہے مثلاً کہ یا امام صاحب اگر میری
 بیٹا ہوگا تو میں واسطے تمہارے قربانی کروں گا تو البتہ حرام ہے اور غیر مشروع
 اور اگر یہ مراد ہے کہ یا اللہ اگر میرے بیٹا ہوگا تو میں واسطے تیرے ایک مکان خاص
 میں قربانی کر کے ثواب اوسکا شاہ ابو علی قلندر اور سوا اسکے ابنیاز اولیا کو بخشو گا
 تو اسکے جواز میں کچھ شک و شبہ نہیں قولہ : اخراج احمد عن عائشة
 راضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی نفر من المہاجرین
 والاعراب فجاہل بعبادۃ منجد لہ فقال اصحابہ یا رسول اللہ سبحانک
 لک لبہائم والشجر فحق ان نسجد لک فقال العبد ام یرکبکم واکرمکم
 شکوۃ کے باب عشرت النساء میں لکھا ہے امام احمد نے ذکر کیا کہ
 نبی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا علیہ السلام کئی مہاجرین و انصارین
 سے کہ آیا ایک اونٹ یا پہر او سے سجدہ کیا پیغمبر خدا کو سوائے اصحاب کہنے لگے کہ
 اے پیغمبر خدا تمکو سجدہ کرتے ہیں جانور اور درخت سو ہکو تو ضرور چاہئے کہ تمکو سجدہ
 کریں فرمایا کہ بندگی کرو اپنے رب کی اور تعظیم کرو اپنے بھائی کی فانما لا یعترئیں
 میں سب بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سو اسکی بڑے بھائی کی
 تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہی ہے بندگی اوسی کی چاہئے اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ اولیا و انبیاء امام و امام زادے پیرو شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے
 ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو اللہ نے
 بڑائی دی ہم پر وہ بڑے بھائی ہوئے ہکو انکی فرمانبرداری کا حکم کیا ہے ہم
 انکی چھوٹے ہیں سو انکی تعظیم انسانوں کی سے چاہئے نہ خدا کی سی اور یہ
 بھی معلوم ہوا کہ بعض بزرگوں کو بعض درخت اور جانور ملتے ہیں چنانچہ بعضی

درگاہوں پر شیر حاکم ہوتے ہیں اور بعضی درگاہ پر ہاتھی اور بعضی پر بھیرے مگر آدمی کو
 اسکی کچھ سند نہ پکڑنا چاہیے بلکہ آدمی ویسی ہی تعظیم کرے کہ اللہ نے بتلائی ہو
 اور شرع میں جائز مثلاً قبروں پر مجاور بنا شرع میں نہیں بتایا سو ہرگز وہاں
 نہ بیٹھے اگر کسی کی قبر پر شیر اتدن بیٹھا رہتا ہو او اسکی سند نہ پکڑے کہ آدمی کو
 جانور کی نیس کرنی نہ چاہئے اقول وبالله التوفیق اس حدیث سے
 یہ بات ثابت ہوئی کہ تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حیوانات اور انسان
 اور چہند اور پرند اور وحوش و طیور اور سائر مخلوقات پر واجب اور لازم ہے اور کنوٹر
 لازم نہ ہوگی کہ ذات باریکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منجملہ محرمات اور شعائر اللہ
 کے ہے اور اللہ صاحب نے سورہ حج میں ارشاد فرمایا ومن یعظم
 حرمت اللہ فهو خير لہ عند ربہ ثم جملہ اور جو کوئی بڑائی رکھے اللہ کے
 ادب کی سو وہ بہتر ہے اور سکا واپس رکھے اور آگے اس کے یہ فرمایا ومن
 يعظم شعائر اللہ فانہ من تقویٰ القلوب اور جو کوئی ادب رکھے
 اللہ کے نام لگی چیز و نسا سو وہ دلکی پرستیز گاری سے ہے اور جبکہ عدم تعظیم
 شعائر اللہ کی مثل ناقہ صالح علیہ السلام کے کہ جہلی نسبت اللہ صاحب نے
 سورہ ہود میں فرمایا کہ ولا تمسوها بسوء فیاخذنا کسر عذابا
 قریبا اور پنچوہ او سکوبری طرح تو پڑیگا شکو عذاب نزدیک کا موجب عذاب
 ہونے تو اب عدم تعظیم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ عمدہ شعائر اللہ سے نہیں کہو نہ
 موجب عذاب الیم نہ ہوگی البتہ خدا کی سی تعظیم نہ چاہئے اور یہ قول حضرت مولانا
 کا کہ وہ بڑے بہائی ہیں بڑے بہائی کیسے تعظیم چاہئے ہرگز مفاد حدیث شریف
 نہیں اور حضرت صلعم نے اطلاق لفظ کافر بظہر شفقت و رحمت کے فرمایا ہے

ورنہ رتبہ اچکا فوق تمام عالم کے ہو اور تعظیم و تکریم ہی موافق مرتبہ کے چاہئے اور
 ہرگز زیبا نہیں کہ ہم حضرت صلعم کو باب یا بھائی یا چچا کہیں اور اس کے ساتھ باپ اور
 بھائی کا سا پرتاؤ کریں اس لئے کہ جب حضرت صلعم نے حضرت زید کو اپنا مقبلی کہ یا تو بعض
 لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زید کا باب کہتے تھے تب اللہ تعالیٰ نے سورہ
 احزاب میں اسے منع فرمایا اور کہا ما کان محمداً اباً احد من رجاکم بلکن
 اللہ خاتم النبیین ترجمہ نہیں ہے محمد باب کسی کا تمہارے مردوں کیلئے رسول اللہ کے
 ہیں اور خاتم النبیین ہیں اور سورہ نور میں یہ ارشاد فرمایا ولا تجعلوا دماء الرسول
 بینکم ولا بعضکم بعضاً ترجمہ نہ بگاڑو تم رسول کو جیسا تم ایک دوسرے کو بگاڑتے
 قولہ اخراج مسلم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلعم لا یقول
 احدکم عبدی وانی کلکم عبد اللہ وکل نساکم
 اما لہ وکل لیقل غلامی وجاریتی وفتائے
 ولا یقل العبد لنفسیدۃ مولا فی فان مولناکم اللہ
 مشکوٰۃ شریف کے باب السامی میں لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے یوں نہ بولے کہ میرا بندہ اور میرے
 بندے تم سب اللہ کے بندے ہو اور تمہاری عورتیں سب اللہ کی بندیاں ہیں اور
 ہے تو سیر الہ کا اور لڑکی اور چھوکر اور چھوکر ہی اور غلام ہی اپنے سیان کو یوں نہ کہے کہ
 میرا مالک کیونکہ تم سب کا مالک اللہ ہے **ف** یعنی سیان اپنے غلام اور لونڈی کو
 اپنا بندہ اور اپنی بندی نہ کہے اور غلام اپنے سیان کو اپنا مالک نہ کہے کیونکہ مالک اللہ
 ہے اور سب اس کے بندے ہیں نہ ایک دوسرے کا بندہ نہ مالک اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جو کوئی حقیقت میں کسی کا غلام ہو تو یہی کہہ سکے کہ یہ مالک اللہ ہے

اور وہ اسکا مالک پھر چھوٹے موٹے کابندہ بنا اور عبد العزیز اور بنو علی اور بنو منصور اور پرست
 خاص اور امیر پرست اور آتش پرست اپنے تئیں کہلوانا اور کسی کو خداوند خدا یگانہ
 و انما کہیں ہینا تو محض بیجا ہے اور نہایت بیابی اور ذرہ سی بات میں کہتا کہ تم ہماری
 جان اور مال کے مالک ہو ہم تمہارے بس میں ہیں جو چاہو سو کرو محض چھوٹے اور بزرگ
 کی بات ہے اقول یا اللہ التوفیق منع ان حضرت کا بطریق افتخار اور معنی حق کے
 ہے ورنہ تعارض در میان اس حدیث اور کلام اللہ کی باقی رہیگا کیونکہ اللہ صاحب سورہ نور میں
 فرمایا ہر وہ نکاح والا با علی منکم ولہما تحین من جہاد کما واما علم ان
 یقولوا فقر اء یغنیہم اللہ من فضلہ واللہ واسع علیم ولسی یغنی
 الذین لا یجدون کما حتی یغنیہم اللہ من فضلہ الذین
 یتغنون الکتاب تمام ملکت ایمانکم فکا یتوہم ان صلتہ
 لہم خیرا والقیہم من مال اللہ الذی انکم ولا تکرہوا
 فیتنکم علی البغاء ان اراد ان تحصنہا للبتغوا عرض الخیلۃ الذین
 ومن یکرہہن فان اللہ من بعد اکراہہن غفور رحیم
 ترجمہ بیاد و رائدوں کو اپنے اندر اور جو تک ہوں تمہارے غلام اور لڑکیا
 اگر وہ ہوں گے مفلس اللہ ان کو غنی کرے گا پس فضل سے اللہ سمائی والا ہے
 پس جانتا ہے اور آپ کو نہا متی ہمیں جنکو نہیں ملتا بیاد جب تک کہ مقدور ہو
 ان کو اللہ اپنے فضل سے اور جو لوگ چاہیں لکھا تمہارے ہاتھ کے مال میں
 تو ان کو نکھا دے اگر سمجھو ان میں کچھ شکی اور وہ اللہ کے مال سے جو شکو
 دیا ہے اور نہ زور کرو جو کر یوں پر مدکاری کیواسطے اگر وہ چاہیں قید سے
 رہنا کہ کمانا چاہا ہو اسباب نیل کے زندگانی کا اور جو اوپر زور کرے تو اللہ ان کے

نسبت بہ جنتی بخشے والا مہربان ہے۔ فائدہ کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ بول
 چال عہد اور باندی اور مالک کا انسان میں صحیح و درست ہے اور تحقیق نسبت ہوا
 سابق میں بخوبی ظہور میں آئے کہ اس ترکیبی بول چال انسان میں بطریق مجاز ہے
 جیسا سابق گذرا اور نسبت عبد کی طرف انسان کی بدلیل نص قرآنی جیسا سابق
 گذرا ثابت و محقق ہے اور نسبت مولا کی طرف جبریل و مومنین اور صاحبین کے
 سورہ تحریم سے ظاہر اور آشکار ہے جیسا کہ اللہ صاحب فرمایا و ان تطہروا فان
 اللہ ھو مولیٰ و جبریل و صاحب المومنین و الملائکۃ بعد
 ذلک ظہیر ترجمہ اور لکھ دو نو چہرہ بیان کریں مولا سپر تو اللہ ہے اور سفار حق
 اور جبریل اور نیک ایمان والے اور فرشتے اسی شیچے مدگار ہیں اور نیز حدیث سے
 ثابت ہے انا سید ولد ادم و لا فخر لی اور سعد کے حق میں فرمایا قولا
 الی سید کل نبی بول چال پر نسبت شرک کی طرف کسی انسان کے کرتی
 زیادہ علی کتاب و السنن ہے اور اس میں وہ ہے کہ جو سابق گذرا اور
 جو کہ کہ فائدہ میں بذیل اس حدیث کے بیان کیا سب اس تحقیق انیق سے لفظ
 ہوا قولہ اخراج الشیخی ان عن عمر رضی قال ما سئل اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ما اطهر من النصارى ابن عمر رضی فرمایا انا عبد فقولوا عبد
 اللہ و رسولہ مشکوٰۃ کے باب المفاخرت میں لکھا ہے کہ بخاری اور مسلم نے
 ذکر کیا کہ حضرت عمرؓ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا مجھ کو حد سے مت بڑھاؤ جیسا کہ
 عیسیٰ ابن مریم کو نصاریٰ نے بڑھایا سو میں تو اوس کا بندہ ہی ہوں سو ہی کہو کہ اللہ
 کا بندہ ہوں اور اوس کا رسول الخ بقول و باللہ التوفیق اس حدیث کا مفاد
 یہ ہے کہ مجھ کو تعریف میں زیادہ حد سے نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے حد سے تجاوز

کر کے عیسیٰ علیہ السلام کو ابن الشتر اور یہود سے عزیز علیہ السلام کو ابن الشتر کہا اور میں
 تو اس کا بندہ اور رسول ہوں غرض کہ غایت کمالات انسانی رسالت پر تمام
 ہوتے ہیں اور اس سے بڑھ کر کوئی مرتبہ نہیں عابد از خدا بزرگ تو فی قصہ مختصر
 اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس فائدہ میں افادہ فرمایا وہ حال حدیث نہیں اور اس میں
 بحث کرنی خارج از شریعت ہے اور مولوی صاحب مختار ہیں جس کو چاہیں شکر
 ہیں اور جس کو چاہیں کافر اور صوفیہ کرام نزدیک جاہل علمائے محققین کے چیدہ و
 برگزیدہ ہیں ان کی طرف نسبت جو شہ اور دشنام وہی بموجب سبب المومن
 فسق و قتالہ کفر کے کفر ہے اور جو انکو مومن نہ جانے وہ خود مومن نہیں اور
 دائرہ اسلام سے خارج و ما علینا الا البلاء قولہ اخرج احمد و ابو داؤد
 عن مطرف ابن عبد اللہ ابن الشخیر قال انطلقت فی
 وفد بنی عامر الی رسول اللہ صلعم فقلنا انت سیدنا فقال
 السید اللہ فقلنا و افضلنا فضل و اعظمنا طولا فقال قولوا
 قولکم لبعض قولکم ولا یستجیر عنکم الشیطان مشکوٰۃ کے
 باب المغایرت میں لکھا ہے کہ احمد اور ابو داؤد نے ذکر کیا کہ مطرب نے نقل کیا کہ آیا میں
 بنی عامر کے اچھیوں کے ساتھ پیغمبر خدا کے پاس پہنچا ہوں کہ تم سردار ہمارے ہو
 سو فرمایا کہ سردار تو ان شری ہے پہنچا ہوں کہ بڑے ہو ہماری بزرگی میں اور بڑے
 ہو احسان کرنے میں سو فرمایا کہ خیر اس طرح کلام کہو اسی ہی ہنوز کلام کرو اور تم کو
 بے ادب نہ کر دے کہیں شیطان یعنی ہر کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سلجھالی کر
 یو جو بشر کی سے تعریف ہو سو ہی کرو بلکہ اوس میں ہی اختصار ہی کرو اور اس میں
 میں منہ زور گہوڑے کی طرح مست دوڑو کہیں الشکر کے جناب میں بے ادبی نہ ہو جاوے

اب سفتا چاہئے کہ سردار کی لفظ کے دو معنی ہیں ایک تو یہ ہے کہ وہ خود مالک
 اور مختار ہو اور کسی کا محکوم نہ ہو خود آپ جو چاہے سو کرے جیسے ظاہر میں بادشاہ سو
 یہ بات تو اللہ ہی کے شان سے ان معنوں کو اس کے سوا کوئی سردار نہیں اور دوسرے
 یہ معنی رعیت ہی ہو مگر اور رعیتوں سے امتیاز کہتا ہو کہ اصل حاکم کا حکم اور سپر آوے اور
 اس کی زبانی اور ونگو ہو پیچھے جیسا کہ ہر قوم کا چودہری اور گاؤں کا زمیندار سوان معنوں
 پر غیر اپنی امت کا سردار ہے اور ہر امام اپنی وقت کے لوگوں کا اور ہر مجتہد اپنی تابعوں کا
 اور ہر بزرگ اپنی مریدوں کا اور ہر عالم اپنے شاگردوں کا کیونکہ یہ بڑے لوگ اول اللہ
 کے حکم پر آپ قائم ہوتے ہیں اور پیچھے اپنی چوٹیوں کو سکھاتے ہیں سو اس طرح سے
 ہمارے پیغمبر سارے جہان کے سردار ہیں اللہ کے نزدیک اون کا مرتبہ سب سے بڑا
 ہے اور اللہ کے احکام پر سب سے زیادہ قائم ہیں اور اللہ کی راہ سیکھنے میں سب
 ان کے محتاج ان معنوں کو اس سارے جہان کا سردار کہنا چہ مضائقہ نہیں بلکہ
 ضروریوں سے جاننا چاہئے اور ان معنوں سے ایک چوٹی کا ہی سردار اون کو
 نہ جانتے کیونکہ وہ اپنی طرف سے ایک چوٹی میں ہی کچھ تصرف نہیں کر سکتے۔
 اقول وباللہ التوفیق اس جا بیان معنی سید میں خوب الفصاف فرمایا اگر بیان
 معنی عبد اور امت اور حکم اور شہنشاہ اور سوا اسکے اور الفاظ میں جس کے تحقیق غیر
 سے سابق گزری الفصاف فرماتے تو جائے گفتگو باقی نہ رہتی اب جناب کو حسب
 کے تو اس سے یہ بات بہ تحقیق ہو چکے کہ اگر بول جال انسان کی معنی ثانی مراد ہو
 تو اس میں مضائقہ نہیں اور اگر مراد معنی اول ہو تو البتہ جائے گفتگو ہی تمام
 ہوئی تردید جز اول کی کتاب سے کہ عبارت شرک سے ہر جز ثانی کہ عبارت
 بدعت سے ہے اس کی تردید کی حاجت نہیں کیونکہ جو کچھ تردید کرنی تھی وہ سب

رسالة بشيرة نذير من كرمك كبري جلاوسير اطلع منظور هو اوسين ويكلمه وليكن
 هذا اخر ما اوردته في هذه الرسالة من الترديدات
 التي اوردتها وله الحمد في الآخرة والاولى والصلوة و
 السلام على سيدنا محمد خير الخلائق وفضل البشر وشفيع الامة
 يوم الحشر والنشر وعلى جميع الانبياء والمرسلين والصدقات
 والشهداء والصالحين اللهم ارحمني وامنني وامن عبادك
 في الدنيا والآخرة واحفظني من اغواء الشياطين
 وجنبي من الشرك والافتقار ومن البدعة والغميمة والمعاصي
 كلها وامنني على السنة واجمعها يا رب العالمين

تقریر رسالہ انزال الشکوک والادبام تبرید نسخہ فتویہ الایمان معتمد مولوی محمد اسماعیل صاحب
 دہلوی من تصنیف محقق حمایتی دین و مدق دقالتی شرح متین پیشوا کے سالکین رہنما
 عارفین حضرت مولانا و مرشدنا ابو محمد سید شاہ فخر الدین احمد الحسنی الحسینی القاری
 الشہید بی الاثر آبادی سجادہ نشین دارالمتبرک حضرت شاہ محمد رفیع الزمان قدس سرہ
 از دستاویج طبع نکتہ سنج بلاغت نشان شہرین کلام و فصیح لسان سر دفتر شعراء و فہم
 ابو سلیم سید شاہ محمد علیم المتخلص بہ علیم را در زادہ حضرت معتمد دامت برکاتہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 تقریر

اے راہنما کے جن و آدم	اے باد کے کہان عالم
اے بندہ نواز و بندہ پرور	اے خالق بے نیاز و برتر

ہر چند مری زبان کیا ہے
لیکن جب تک کہ دم میں دم ہے
ہے گفتگو و زبان تیرے
دشوار ہے گو کہ وصف کامل
آتا ہے یہہ دل میں کہ کچھ غور
ہتی ہے زبان جس دہن میں
کانون میں صدا جو آرہی ہے
انجمن جب تک مری کہولی ہوئی
انگھون میں جگر میں اور دل میں

میں کیا ہوں مرا بیان کیا ہے
توصیف تیری ہر ایک دم ہے
جو رخ کردن ہے شان تیری
مدحت سے مگر پراہنہ دل
زاید اس سے لکھوں میں کچھ اور
توصیف تیری ہے ہر سخن میں
تعریف تیری ستارہی ہے
قدرت کے تماشے دیکھتی ہیں
جلوسے ہیں غرضکہ آب و گل میں

نعت

کیونکر کہے نعت کوئی بیہات
یہ سچ ہے رسول ہی بشر ہے
رتبہ میں جو کلم قوین خدا سے
جو مرتبہ حبیب حق ہے
پائی کسمپنی ہیں یہہ مدارج
اللہ سے وہ برگزیدہ حق
مقصود زمین و آسمان میں
جب ختم ہوئی الدنیا لرب
عاصی ہو ہزار امت اون کی
یارب ہی التجا ہے مری

چو نامو نہہ اور ہے بڑی بات
رتبہ میں تو سب کے بیشتر ہے
لیکن زائد میں ماسوا سے
مضمون اسکا بڑا ادق ہے
الدر سے عارج معارج
جسکا ہے خلیفہ رب مطلق
محبوب حد سے دو جہان میں
رتبہ ہے کسیکا اسطرح کب
کافی ہے فقط شفاعت اپنی
ہر لحظہ ہی دعا ہے مری

دنیا سے ہوں جس گہری مین	ہو حب رسول یا اس لیے
اور بے پھرین حب مین و افلاک	مین ہی ہوں بزرگ دامن پاک

منقبت

اصحاب بننے کے ہین جو کمال	مین جسم و روان و دیدہ و دل
جو جسم مین وہ روان دین مین	جو جان مین وہ تن یقین مین
جو اکہم مین نور معرفت حسین	جو دل مین وہ مہر کی صفت مین
در آل کا حال بکھہ نہ پوچھو	خود کر لو خیال کچھ نہ پوچھو
ایسا مین کہا نکاح کھنے والا	خود جالے وہ شانہ نقالے
ہو رحمت حق برام او سپر	ہو وصل علی دوام او سپر

تمہید شکل ذکر تردید و حالات مصنف سیالہ

منہ بوجائے امتحان ہے	طول اسکے کمال داستان ہے
رہجائے مین سیکڑون ہٹک	کہا سنے مین بڑی ہزارون ٹکڑ
کوئی تو بننا ہے اس میں کستخ	کوئی ہے کالتا کوئی شتخ
سوچی ہوئے ہے یہاں کوئی	ہے مجتہد زمانہ کوئی
تشبیہ بڑی پیسٹرن سے	فیتے مین یہہ دین کے رہبرن
تو مین سے ضلہ ہی انہیں کام	ایمان ہے یہی یہی اسلام
ہوئی ہوئی مین دل کے سو اس	ایمان کا خوف ہی نہ کچھ پاس
مضمون جو کچھ کہ دل میں آئے	جہاں مین ہٹک کر سنائے
ہر چند کہ کوئی کلمہ گو ہو	شرک وہ سمجھ سہے مین او سکو
بیان کے لاف مارے دین	شرک شرک پکارے دین

حالا نگر ہے جسکے دل میں ایمان
 ہے سخت محال جمع اسناد
 ہیں اور یہی اس طرح کے اقوال
 اسپر ہی نہیں مگر کفایت
 مضمون ہوئے کلک کحوالے
 تردید ہی ہو چکین ہزاروں
 لیکن جو یہ ہے ازالہ الشک
 باتیں نہیں بے دلیل کوئی
 جو بات ہے لا جواب ہے وہ
 انصاف کا دخل ہے سراسر
 تحریر جو بات اس میں کی ہے
 عمدہ معقول اور کافے
 کچھ ضد سے لکھی نہیں گئے بات
 مقصود ہی جو ہدایت عام
 منظور جو علم سال رو ہے
 خردین ہسین جو فخر ملت
 سجادہ نشین زہد و طاعت
 ذہنی رتبہ و کمال زمانہ
 تفسیر و حدیث و فقہ یکسر
 لب پر ہیں لاہور علم کے سب

مشترک ہوتا نہیں وہ انسان
 رکھے اسس بات کو مربی یاد
 تردید نہیں جسکے ہیں بکے حال
 اس سے ہی زیادہ ہے حکایت
 لئے گئے جا بجا رسالے
 دیکھیں بہا لین سنین ہزاروں
 تردید سینے نہ لیسے اب تک
 سمجھیکا جو ہے حق نیل کوئی
 جو نکتہ ہے با جواب ہے وہ
 اول آخر ہے سب برابر
 قرآن و حدیث سے لکھے ہے
 کیا کیا ہیں دئے جواب شافی
 اسس بات کلمہ ہے تمام اثبات
 تحقیق سے یہ کیا گیا کام
 بارہ سے ہفت اور نو وہی
 آرائش مسند شریعت
 خضرہ مننزل ہدایت
 علامہ و فاضل یگانہ
 گویا ہے سب زبان کے اوپر
 دریائے علوم ہے لیالب